

Содержание

- Глава 1. Исповедание веры христиан веры евангельской
- Глава 2. История христиан веры евангельской в Беларуси
- Глава 3. Сущность Бога
- Глава 4. Иисус Христос
- Глава 5. Дух Святой
- Глава 6. Священное Писание
- Глава 7. Учение о сотворении мира и о человеке
- Глава 8. Сущность греха и его последствия
- Глава 9. Учение о спасении
- Глава 10. Закон и благодать
- Глава 11. Исповедание греха
- Глава 12. Освобождение от греховной и демонической зависимости
- Глава 13. Постановления Иисуса Христа: водное крещение и причастие
- Глава 14. Крещение Духом Святым
- Глава 15. Дары Духа Святого и их практика
- Глава 16. Молитва и пост
- Глава 17. Жизнь христианина
- Глава 18. Христианская семья
- Глава 19. Церковь. Членство в церкви
- Глава 20. Практика богослужения в Объединённой Церкви ХВЕ в РБ
- Глава 21. Руководство и подчинение в церкви
- Глава 22. Дисциплина в церкви. Церковные взыскания
- Глава 23. Миссия Церкви
- Глава 24. Церковь и общество

Глава 1

Христиане веры евангельской

Название нашей конфессии взято из Библии: «...и ученики в Антиохии в первый раз стали называться **христианами**» (Деян. 11:26), «Только живите достойно благовествования Христова, чтобы мне, приду ли я и увижу вас, или не приду, слышать о вас, что вы стоите в одном духе, подвизаясь единодушно за **веру Евангельскую**» (Флп. 1:27).

Мы разделяем основополагающие принципы христианства: принимаем Никейский символ веры, верим в Божественность Иисуса Христа, Его воплощение, смерть, воскресение и вознесение к Отцу на небеса, а также в Его второе пришествие на землю. Верим, что Библия (канонический Ветхий и Новый Заветы) – это авторитетное и непогрешимое Слово Божье, которое открывает человеку волю Бога, являясь единственным основанием веры и поведения. Мы считаем, что всякому истинно уверовавшему человеку Бог открывает разум к пониманию Писаний, что, в свою очередь, даёт ему право не только читать, но и толковать и проповедовать Слово Божье другим.

Мы верим:

1. В единого истинного и святого Бога, открывающегося в трёх Ипостасях: Отец, Сын и Святой Дух. «Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28:19).

2. В Иисуса Христа, Сына Божия, предназначенного Богом-Отцом для спасения человека прежде основания мира: «...зная, что не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, но драгоценною Кровью Христа, как непорочного и чистого Агнца, предназначенного ещё прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас» (1 Петр. 1:18–20).

3. В Духа Святого, третью Ипостась Бога, единосущного Отцу и Сыну, открывающего истину о Боге-Отце и Сыне Его Иисусе Христе, наделяющего Церковь силою и духовными дарами, производящего освящение и плоды духа, совершающего водительство всей Церкви и каждого отдельного её члена: «Когда же придёт Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину: ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам. Он прославит Меня, потому что от Моего возьмёт и возвестит вам» (Ин. 16:13–14).

4. В богодухновенность Библии: канонических книг Ветхого и Нового Заветов. «Всё Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен» (2 Тим. 3:16–17).

5. В необходимость получения спасения, совершённого Господом, принимаемого по благодати через веру в искупительную жертву Иисуса Христа. «Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился» (Ефес. 2:8–9).

6. В крещение Духом Святым со знамением говорения на иных языках. Крещению Духом Святым предшествует рождение свыше: «И исполнились все Духа Святого, и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещевать» (Деян. 2:4).

7. В созданную на земле Иисусом Христом Церковь, являющуюся собранием призванных из мира, спасённых и принадлежащих Господу людей. Господь является её Главой. «И Он есть глава тела Церкви» (Кол. 1:18). «...Церковь Бога живого, столп и утверждение истины» (1 Тим. 3:15) – как противовес греховной системе мира.

8. В Господни установления, данные Церкви: водное крещение через полное погружение в воду и Вечерю Господню (причастие) – как воспоминание страданий Христовых. «Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28:19); «Ибо я от Самого Господа принял то, что и вам передал, что Господь Иисус в ту ночь, в которую предан был, взял хлеб и, возблагодарив, преломил и сказал: примите, ядите, сие есть Тело Моё, за вас ломимое; сие творите в Моё воспоминание.

Также и чашу после вечери, и сказал: сия чаша есть новый завет в Моей Крови; сие творите, когда только будете пить, в Моё воспоминание» (1 Кор. 11:23–25).

9. В святость как норму жизни всякого верующего. «Как послушные дети, не сообразуйтесь с прежними похотями, бывшими в неведении вашем, но, по примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках. Ибо написано: будьте святы, потому что Я свят» (1 Петр. 1:14–16).

10. В воскресение умерших, восхищение Церкви и второе пришествие Иисуса Христа. «Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведёт с Ним. Ибо сие говорим вам словом Господним, что мы живущие, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших, потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божьей, сойдёт с неба, и мёртвые во Христе воскреснут прежде; потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом будем» (1 Фес. 4:14–17).

11. В справедливый суд у великого белого престола, которого не избежит никто, кроме принявших Иисуса Христа своим личным Спасителем и живших в соответствии с Его Словом. «И увидел я великий белый престол и Сидящего на нём, от лица Которого бежало небо и земля, и не нашлось им места. И увидел я мёртвых, малых и великих, стоящих пред Богом, и книги раскрыты были, и иная книга раскрыта, которая есть книга жизни; и судимы были мёртвые по написанному в книгах, сообразно с делами своими» (Откр. 20:11–12).

12. В жизнь будущего века на новом небе и новой земле: «Впрочем мы, по обетованию Его, ожидаем нового неба и новой земли, на которых обитает правда» (2 Петр. 3:13).

Конфессиональная особенность Церкви христиан веры евангельской

Мы уважаем и ценим учения отцов Церкви (церковных руководителей, живших после апостолов) только в том случае, когда эти учения находятся в согласии с Писанием.

Мы не верим в то, что так называемые мощи святых имеют какую-либо особенную силу, и не прикладываемся к ним, потому что Библия не учит этому. А случай с воскрешением мёртвого, брошенного на кости Елисея (4 Цар. 13:21), был не чем иным, как подтверждением того, что ему был дан дух, бывший на Илии, вдвойне (4 Цар. 2:9). Число чудес после этого воскрешения как раз вдвое превысило количество чудес, совершённых Илией.

Служители христиан веры евангельской не носят специальных священнических одежд, потому что ни Иисус, ни Его апостолы не носили их, к тому же в Новом Завете на этот счёт также нет никаких указаний.

Мы не осеняем себя крестным знаменем, так как Писание не учит этому. Для защиты от дьявола Библия призывает нас противостоять ему твёрдою верою в Христа Иисуса: «Итак покоритесь Богу; противостаньте диаволу, и убежит от вас» (Иак. 4:7), призывая на защиту кровь Иисуса Христа: «Они победили его кровью Агнца» (Откр. 12:11).

В зданиях наших церквей и домах верующих нет икон, статуй и других предметов, ставших объектами религиозного поклонения. Бог запрещает изготовление и использование образов для поклонения: «Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли, не поклоняйся им и не служи им» (Исх. 20:4–5). Поэтому евангельские верующие не имеют образов (икон или изображений любой из Ипостасей Бога, а также святых и ангелов) ни в церкви, ни у себя дома.

Христиане веры евангельской не крестят младенцев. Во-первых, в Писании не приводится ни одного конкретного случая крещения младенцев. Библия указывает на то, что крещению предшествует покаяние и личная вера с исповеданием Христа как Господа и Спасителя, а младенец не может выполнить данных требований.

Во-вторых, Библия говорит, что дети (до определённого возраста) не знают добра и зла: «...и сыновья ваши, которые не знают ныне ни добра ни зла...» (Втор. 1:39). А в Послании к Римлянам (5:13) написано: «... грех не вменяется, когда нет закона», то есть

знания, что есть добро, а что зло. Поэтому Иисус сказал: *«Пустите детей и не препятствуйте им приходить ко Мне, ибо таковых есть Царство Небесное»* (Мф. 19:14).

Мы не обращаемся в молитвах к святым и Деве Марии. Иисус, отвечая на просьбу учеников научить их молиться, обращает внимание на Единственного, к Которому мы должны обращаться: *«Молитесь же так: Отче наш, сущий на небесах!»* (Мф. 6:9). В Писании нет примеров, где кто-либо молился бы Марии или святым, а также Библия запрещает обращать молитвы к людям, которые умерли, в том числе и к христианам, находящимся в раю. Во Второзаконии (18:10–12) говорится: *«Не должен находиться у тебя... вопрошающий мёртвых».*

Что касается Девы Марии, то мы считаем, что она была прекрасным примером христианского послушания Богу и оставалась девой только до рождения Иисуса. Это следует из Евангелия от Матфея (1:25), где говорится, что Иосиф, её муж, *«не знал Её, как наконец Она родила Сына Своего первенца»*; кроме того, другие отрывки из Библии повествуют о братьях и сёстрах Иисуса (см. Мф. 12:46, 13:55–56; Мк. 3:31; Ин. 2:12, 7:3). Мы не верим, что Мария не нуждалась в спасении, потому что в Евангелии от Луки (1:47) она назвала Бога своим Спасителем: *«...и возрадовался дух Мой о Боге, Спасителе Моём».* Она не нуждалась бы в Спасителе, если бы была без греха.

Глава 2

История происхождения пятидесятнического движения. Христиане веры евангельской в Беларуси

I. Возникновение пятидесятничества

Христиане веры евангельской (пятидесятники) – одна из крупнейших в мире конфессий. История пятидесятнических церквей является неотъемлемой частью истории всего христианского мира. Это движение не является новым в истории христианства. Деяния Апостолов описывают собрания первых христиан, которые молились на иных языках. Проповедь Евангелия сопровождалась чудесами и знамениями, производимыми Святым Духом. Об этом свидетельствуют такие признанные авторитеты в христианском мире, как Ириней Лионский, Иоанн Златоуст, Августин Аврелий.

Духовные проявления в практике пятидесятнических церквей (говорение на иных языках, пророчества, исцеления, видения, изгнание нечистых духов и др.) находят своё подтверждение в учении Иисуса Христа, апостолов и в практике ранних христианских церквей. Эти проявления есть не что иное, как действия Святого Духа, подтверждение чему мы находим в Библии.

К сожалению, в последующие века христианские церкви утратили не только истинное проявление Духа Святого, но и многие истины Священного Писания. В 1054 году Церковь разделилась на Западную и Восточную, или Католическую и Православную. В XVI веке внутри Католической церкви возникло протестантское движение. Именно тогда заговорили о возврате к учению Христа и Его апостолов. Но на протяжении всей истории Церкви были люди, искавшие исполнения обетования об исполнении Духом. Так, например, в XIII–XIV веках христиане из движения вальденсов во Франции говорили на иных языках. Были в действии дары пророчества, исцеления. Примером этого может быть Винсент Феррари (1350–1419), который говорил на иных языках и имел дар пророчества, а также Бог через него совершал чудеса. На территории Руси люди также искали действий Духа Святого. Есть исторические свидетельства, относящиеся к 1772 году, в которых говорится о пророчествующих и говорящих на иных языках в движении христоверия. Среди молокан в 1833 году имело место массовое излияние Духа Святого с говорением на иных языках. Есть сведения о крещении Святым Духом и проявлении духовных даров среди русских и армян во второй половине XIX века. В начале XX века Бог начал восстанавливать истину о крещении Духом Святым по всему миру. Христиане разных конфессий всё больше начали искать крещения Духом Святым. 9 апреля 1906 года в США в городе Лос-Анджелесе группа молящихся христиан, пережив духовное крещение, заговорила на иных языках. Этот день принято считать днем зарождения нового движения в христианстве, которое затем было названо пятидесятническим – в память о сошествии Духа Святого на апостолов во время Ветхозаветного праздника Пятидесятницы.

II. История церквей христиан веры евангельской в Беларуси

В 1919 году в городе Новогрудок и его окрестностях начал проповедовать Евангелие Григорий Красковский. Сам Григорий обратился к Богу в США, куда он ранее поехал на заработки. И уже там, став христианином, получил от Бога побуждение вернуться и проповедовать о Христе своим соотечественникам в Новогрудском повете. Именно с проповеди Григория Красковского и начинается история Церкви христиан веры евангельской в Беларуси, которая в 2019 году отметила свой столетний юбилей.

Истоки христианства в Беларуси

Христианство на территорию современной Беларуси пришло примерно 1000 лет назад с трёх направлений: с севера – через варягов и ирландцев, с востока – из Константинополя и

с запада – через Польшу и Германию. Некоторые имена первых миссионеров сохранились в истории. Одним из них был ирландец Торвальд Путешественник, который в 986 году прибыл в Полоцк, самый древний город Беларуси. Вместе со своим соратником Стевниром Торгильссоном они построили церковь и открыли монастырь имени святого Иоанна Крестителя. Умер Торвальд в Полоцке предположительно после 1002 года и был похоронен около построенной им церкви. Также можно вспомнить немецкого миссионера Рейнберна, который в 1005 году стал епископом в Турове. Христианином был полоцкий князь Изяслав, княживший с 989 по 1001 год, о котором в Никоновской летописи сказано, что он был «тихий, и кроткий, и смиренный, и милостивый ... прилежный в чтении Божественных Писаний, и отвращающийся от суетных глумлений».

В 1100-х годах известными христианскими деятелями были Кирилл Туровский и Евфросиния Полоцкая. К сожалению, в тот период христианство переживало не самые лучшие времена и многие библейские истины были забыты, а вместе с евангельской вестью провозглашались небиблейские учения. Поэтому, несмотря на кажущуюся христианизацию территории древней Беларуси в 1000-х годах, большинство населявших её людей ещё на протяжении нескольких последующих столетий жили, соблюдая в основном языческие традиции. Это привело к тому, что даже первые 100 лет своего существования Великое Княжество Литовское (ВКЛ), основанное на этих землях в середине XIII века, считалось последним языческим государством Европы.

Официальный акт «крещения Литвы», посвящения страны Господу состоялся только в 1386 году.

В этом же году в Оксфорде профессор Джон Уиклиф издал книгу «Правда Святого Писания», в которой утверждал, что Библия содержит всё необходимое для спасения и все христиане обязаны её читать. Идеи Уиклифа, предтечи Реформации, дали толчок для начала евангельского движения по всей Западной Европе благодаря проповедям Яна Гуса и Иеронима Пражского. В 1413 году по приглашению великого князя Витовта в ВКЛ приехал Иероним Пражский, который на протяжении апреля и мая проповедовал Евангелие в Витебске. Эти события положили начало евангельскому движению в нашей стране и распространились настолько широко, что в 1436 году для борьбы с последователями Гуса были предприняты попытки ввести инквизицию. Но в силу того, что большинство влиятельных лиц ВКЛ разделяло подобные идеи (кстати, Витовт в своё время даже был назван королём гуситов), это решение так и осталось на бумаге.

Главными центрами евангельского движения в XV веке были университеты в Праге и Кракове. Поэтому не случайно, что выпускник Краковского университета Франциск Скорина из Полоцка в 1517 году начал печатать в Праге книги Ветхого Завета в переводе на белорусский язык. Библия в издании доктора Скорины не стала церковным или чисто академическим изданием для научных целей. Это было первое издание Священного Писания для домашнего чтения. Особенности перевода, структура издания, его художественное оформление – всё было подчинено цели духовного просвещения обычного человека. Для доступности и правильности понимания библейских книг простым народом Франциск Скорина не только делает перевод на понятный язык, но и составляет предисловия-толкования («Прадмовы») к каждой книге Ветхого Завета и ко всей изданной им Библии, которые были построены на основе евангельского понимания.

Реформация и Великое Княжество Литовское

Масштабная Евангельская Реформация началась по всей Европе после проповеди и публикации Мартином Лютером 31 октября 1517 года 95 тезисов, в которых отмечалась необходимость привести жизнь каждого человека и государства в целом в соответствие со Словом Божиим. В 1553 году Николай Радзивилл Чёрный, канцлер Великого Княжества Литовского, открыто принял идеи Реформации и основал евангельские церкви в Бресте, Вильно и Несвиже. Первым пастором в Брестской церкви стал Симон Зациус (являвшийся, как и Скорина, выпускником Краковского университета), в Несвиже – Лаврентий Крышковский. В 1557 году прошёл первый синод Евангельско-реформированной церкви в

Великом Княжестве Литовском. Руководителем этого синода стал брестский пастор Симон Зациус. На протяжении второй половины XVI века в Беларуси было основано около 300 евангельских церквей. В 1562 году в Несвиже Симон Будный, Матвей Кавячинский и Лаврентий Крышковский издали «Катехизис» на белорусском языке, а также труд «Об оправдании грешного человека перед Богом». В 1580 году Василий Тяпинский издал перевод Евангелия на белорусский язык, о котором сказал, что это «не только для лучшей веры, но также для лучшего понимания и, дополнительно, для научения». В это же время среди белорусских христиан начали говорить о необходимости крещения только по вере в осознанном возрасте. На основании свидетельства Симона Будного, первое крещение по вере в Беларуси прошло в 1578 году в Лоске (Воложинский район, Минская область).

К сожалению, после заключения союза между ВКЛ и Польшей в 1569 году и мощного контрреформационного движения, руководимого иезуитами, а также из-за деноминационных конфликтов между реформаторскими церквями евангельское движение начало затихать, и вскоре белорусское общество стало уходить от библейских стандартов всё дальше и дальше.

Евангельские христиане в Беларуси

Очередное евангельское пробуждение пришло в конце XIX – начале XX столетия. Прежде всего это было связано с основанием церквей евангельских христиан-баптистов. Первой известной церковью христиан-баптистов в Беларуси является церковь в деревне Уть (сегодня это агрогородок в Гомельской области), которая действует с 1877 года.

Первые церкви христиан веры евангельской появились в Западной Беларуси, которая в результате Рижского мирного соглашения вошла в состав Польши. Основателями этих церквей были белорусы, которые ранее ездили на заработки в Америку и, обратившись там к Богу, стали евангельскими христианами. Получив от Бога призвание – проповедовать Евангелие – они возвращались на родину, чтобы рассказать о спасении и живой вере своим землякам.

В 1919 году Григорий Красковский начал проповедовать Евангелие в окрестностях Новогрудка. В 1922-м через проповедь Красковского покаялся Онуфрий Мазало, который позже стал одним из руководителей Церкви христиан веры евангельской. В 1923 году обратился к Богу Карп Леонович из Мальковичей (позже он стал старшим пресвитером Полесского района Союза ХВЕ). В этом же 1923 году в деревню Орехово (Брестский повет) приехал Степан Ярмолук, и уже через год основанная им церковь насчитывала более 100 человек. В 1925 году в районе Молодечно и Радошковичей начал проповедовать Станислав Недвецкий. Им были основаны церкви в Путниках, Петюлях и Красовщине. Кроме названных братьев, в самом начале пути церковью ХВЕ стояли Порфирий Ильчук, Трофим Нагорный, Иосиф Антонюк, Нил Романюк, Григорий Голубицкий, Михаил Вербицкий, Григорий Горошко, Федор Каплун, Иван Зуб-Золотарёв, Фёдор Кандыба. Братья, преодолевая подчас непонимание, вражду, нападки, гонения, создавали общины: строились молитвенные дома, распространялась христианская литература, по домам проводились призывные и специальные собрания, духовные беседы, совершались водные крещения.

В 1927 году в деревню Ольшаны на Столинщине пришли благовестники из деревни Хоромск (также Столинского района), и на их проповедь первым откликнулся Андрей Гриб, а затем ещё несколько односельчан. В течение года Слово Божье настолько сильно касалось сердец ольшанцев, что 22 мая 1928 года во время первого крещения, которое проходило на Ольшанском озере, почти 100 человек заключили завет с Господом, положив начало поместной церкви христиан веры евангельской.

Таким образом, к середине 1920 годов пятидесятнические общины и группы появились почти на всей территории Беларуси, а также на Волини и Полесье. Ситуация объективно подталкивала всех евангельских христиан к более тесному взаимодействию.

Первый и Второй съезды евангельских христиан Святой Пятидесятницы

Знаковым событием для пятидесятнического движения стал Первый съезд представителей пятидесятнических общин. Он проходил с 1 по 5 мая 1924 года в городе

Кременец (Тернопольская область). Огромную роль в его подготовке сыграл Иван Алексеевич Герис (Герасевич).

На съезд съехались около 50 делегатов из 15 общин, среди которых были И. Герис, П. Ильчук, И. Антонюк, Т. Нагорный, И. Черский, М. Вербицкий, Г. Голубицкий, Г. Красковский, С. Ярмолук, Г. Горошко и ряд других проповедников. На съезде был создан Союз евангельских христиан Святой Пятидесятницы и определён план работы. Съезд проходил по следующему расписанию: днём были деловые собрания, на которых поднимались насущные вопросы, а вечером – призывные собрания, где люди получали крещение Духом Святым и совершались молитвы об исцелении.

Во время деловых собраний Иван Герис поднял одну очень серьёзную проблему – опасность для общин впасть в крайний мистицизм «всё совершать по духу». В своём докладе Герис отметил: «Почти во всех посещённых мною общинах я видел нужду в здоровом и полном наставлении Слова Божия, которое я и преподавал». Для того чтобы избежать данной проблемы, нужно было сформировать устав объединения, принципы внутрицерковной жизни. Ещё одной важной задачей было определить догматику, главные цели и планы на будущее, поставить служителей, которые могли бы следить за чистотой учения и помогать в развитии поместных церквей. Во время съезда старшим пресвитером Минской губернии был назначен Григорий Красковский. Также было избрано правление Союза евангельских христиан Святой Пятидесятницы: И. Герис – председатель; П. Ильчук – помощник председателя; Т. Нагорный – секретарь; И. Черский – кассир; В. Синькевич – помощник кассира; И. Антонюк, Ф. Кандыба, Г. Красковский и Л. Белосевич – члены совета.

В 1928 году в Данциге (сейчас Гданьск, Польша) начала работу Восточноевропейская миссия «Ассамблей Божьих», которой руководил Густав Шмидт. Главная цель миссии заключалась в том, чтобы объединить все те общины, что не вошли в пятидесятнический союз И. Гериса, а затем объединить оба союза. В перспективе намечалось достичь полного единства взглядов в вопросах вероучения, наладить должное духовное воспитание и обучение; укрепить организационные связи между всеми действовавшими в Польше объединениями, имевшими в своих рядах представителей различных национальностей – белорусов, русских, украинцев, поляков, немцев. Густав Шмидт от имени миссии обратился к Ивану Герису с предложением о расширении союза, реорганизации работы и совместном служении.

Примерно в это же время назрела необходимость провести второй общий съезд руководящих братьев Союза евангельских христиан Святой Пятидесятницы. Этот съезд должен был определить дальнейшие пути в Божьем домостроительстве в новых условиях многоочагового пробуждения. Иван Герис занялся подготовкой к съезду. В конце февраля 1928 года был созван Второй съезд ЕХСП. На съезде присутствовали 102 человека. Приняли семь резолюций, главными из которых были:

1. О всеобщей евангелизации Полесья.
2. О широкой проповеди доктрины исполнения Духом Святым.
3. О необходимости подготовки работников для Союза ЕХСП.

В связи с последним вопросом было принято решение организовать подготовку благовестников, учителей воскресных школ, руководителей женских собраний и юношеских кружков, регентов пения и музыки. Правление было переизбрано практически без изменений. Только к прежнему составу совета добавились братья Степан Ярмолук и Павел Тур.

Появление Союза христиан веры евангельской, журнала «Примиритель» и Библейского института ХВЕ

На протяжении 1928 года велась подготовительная работа к Всепольскому объединённому съезду пятидесятнических общин, действовавших на территории Польши, а также на присоединённых территориях Западной Беларуси и Западной Украины. Съезд состоялся 5 мая 1929 года в селе Старая Чолница (Волынская область). Присутствовали 83

делегата. Председателем избран пресвитер Чолницкой общины Иван Зуб-Золотарёв. На тот момент ему было 26 лет. По сути, это был Третий съезд Союза ЕХСП, на котором присутствовали представители и других общин пятидесятников, не входивших в союз, образованный Иваном Герисом. Делегаты, принимая во внимание тот факт, что во всём мире пятидесятники называют себя христианами евангельской веры и что на Украине с 1925 года действовал Всеукраинский союз христиан евангельской веры под руководством Воронаева, решили изменить название братства и именоваться Союзом христиан веры евангельской. На съезде в Старой Чолнице был принят Устав Союза христиан веры евангельской, который регламентировал порядок деятельности поместных церквей и союза в целом. Были приняты и ещё два важных решения – об издании журнала «Примиритель» и открытии библейских курсов для обучения проповедников. Главой союза был избран 28-летний Артур Бергхольц, являвшийся пастором немецкой пятидесятнической церкви в городе Лодзь (Польша). Среди 13 членов руководства Союза ХВЕ были 4 белоруса: Степан Ярмолюк (самый старший из них по возрасту, на тот момент ему был 51 год), Григорий Красковский (44 года), Даниил Комса (42 года) и Онуфрий Мазало (23 года).

В 1930 году к Союзу ХВЕ присоединились церкви евангельских христиан Пинского повета – примерно тысяча человек. В это время активно несли Благоую весть соотечественникам братья Яков и Григорий Селюжицкие.

Уже в марте 1930 года в Данциге начала работать постоянная Библейская школа для руководителей пятидесятнических общин из стран Восточной Европы, названная Библейским институтом ХВЕ. Основателем и первым ректором института был Г. Шмидт, который с начала работы в Европе готовился к открытию учебного заведения, где можно было бы, говоря его словами, «преподать... истинное слово, согласное с учением, чтобы они (ученики) и сами могли наставлять и обличать».

Как правило, работа курсов строилась следующим образом. Ежедневно, кроме субботы и воскресенья, ученикам читались три лекции. По вторникам и воскресеньям ученики школы вели собрания под открытым небом на площадях города, а также в пятидесятнической церкви города. По вторникам же на собраниях по очереди свидетельствовали ученики и ученицы курсов: немцы, русские, поляки, швейцарцы, венгры... Для тех, кто не мог учиться в школе на постоянной основе, были открыты заочные Библейские курсы. Учащимся высылались тексты, принимались и оценивались их самостоятельные работы, проводились заочные экзамены. На страницах журнала «Примиритель» существовал постоянный раздел, в котором размещались уроки для воскресных школ, организационно-содержательный материал, конспекты, курсы и программы, пособия по организации школ. Библейская школа регулярно действовала в 1930-1933 годах, и за это время в ней получил богословскую подготовку 271 человек. Разразившийся в Европе экономический кризис (в феврале 1933 года) привёл к приостановке деятельности школы. Но преподавательская работа не прекращалась. Г. Шмидт проводил краткосрочные курсы в целом ряде общин Польши, а также в Эстонии, Румынии, Венгрии, Югославии и других странах. Что касается института, то с 1930 по 1938 год на разных отделениях и формах обучения его окончили около 550 человек.

Четвёртый, Пятый, Шестой и Седьмой съезды Союза ХВЕ

27–28 мая 1931 года в Кричильске (сейчас Сарновский район на Ровенщине) состоялся Четвёртый съезд Всепольского Союза ХВЕ, на котором присутствовало более 100 делегатов.

Было отмечено, что журнал «Примиритель» отвечает запросам церквей, приносит хороший плод в воспитании и образовании христиан веры евангельской. Было принято решение просить Г. Шмидта увеличить тираж журнала. Говорилось также о том, что остро недостаёт духовной литературы, большие трудности возникают с пением – многие мелодии незнакомы, нет песенников. Съезд принял решение издать сборник песен для церквей христиан веры евангельской.

Союзный комитет был переизбран в прежнем составе, и его работу признали хорошей. Были радости в жизни Союза ХВЕ, были и печали... Скоропостижно 24 января 1931 года скончался один из пионеров пятидесятнического движения на Полесье Григорий Красковский. На этом съезде вместо умершего в состав Союзного комитета был избран 30-летний Иван Калинкович Панько, рукоположенный на пасторское служение в 26 лет. А на должность заместителя председателя был выдвинут 25-летний Онуфрий Мазало.

Пятый съезд Союза христиан веры евангельской состоялся 23–25 мая 1933 года в деревне Сельцо. На этот съезд прибыли 132 делегата, присутствовали 34 гостя, в том числе президент Восточно-Европейской миссии Пауль Питерсон.

Было отмечено, что Союз ХВЕ при благословении от Господа продолжает расти. В рядах Союза в 1932 году насчитывалось 12204 члена, а ко времени съезда к маю 1933 года – уже 15441 член.

Правление Союза ХВЕ было избрано в следующем составе: Артур Бергхольц (Лодзь) – председатель, Онуфрий Мазало (Вильно) – заместитель председателя, Даниил Комса (Пружаны) – казначей, Иван Зуб-Золотарёв (Киверцы) – секретарь. Членами комитета были избраны: Станислав Недвецкий (Радощковичи), Михаил Вербицкий (Печорно), Карп Леонович (Малковичи), Иван Панько (Тужец), Ефим Стрелка (Кричиньск), Альфонс Миттельштедт (Лодзь), Иосиф Черский (Кременец), Григорий Федышин (Тернополь), Порфирий Ильчук (Колесники).

Шестой съезд Союза евангельских христиан в Польше проходил с 4 по 6 июня 1935 года в Киверцах Луцкого уезда. В нём приняли участие 150 человек. Конгресс открыл председатель Союза ХВЕ Артур Бергхольц. Было отмечено, что на начало 1935 года братство насчитывало 18 197 членов.

Седьмой съезд Всепольского союза ХВЕ проходил с 24 по 26 сентября 1937 года в Лодзи. Присутствовали 50 делегатов и 20 гостей. Было отмечено, что за последние два года крестились 3304 человека, и Союз объединяет более 21500 верующих и более 200 поместных церквей, хотя многие уехали в Южную Америку. Было отмечено, что за последние два года построены десятки молитвенных домов, приобретено помещение для детского дома в Киверцах, регулярно издаются три духовных журнала: «Примиритель»; «Евангельский голос» (на украинском языке) и «Пшистер» (Доступ) – на польском языке. Издаются песенники и другая духовная литература. Главой Союза был переизбран А. Бергхольц, его заместителем – И. Панько.

Следующий, Восьмой съезд Всепольского союза ХВЕ был назначен на осень 1939 года, но 1 сентября 1939 года началась Вторая мировая война, которая перечеркнула все планы, нарушила связи между общинами и дезорганизовала деятельность Союза ХВЕ. Многие церкви в связи с воссоединением Западной Беларуси и Западной Украины с СССР оказались на территории Советского Союза, и им пришлось действовать в новых условиях. Глава Союза ХВЕ А. Бергхольц оказался на оккупированной немцами территории. Было прекращено издание журнала «Примиритель» и другой духовной литературы.

Накануне Второй мировой войны

Распространение церквей христиан веры евангельской проходило в нелёгких условиях. В Восточной Беларуси, входившей в состав СССР, пятидесятнические церкви были фактически уничтожены. В Западной Беларуси польские власти также чинили христианам веры евангельской различные препятствия. С 1924 года в Польше запретили миссионерскую деятельность пятидесятников. Организовывать богослужения можно было лишь в закрытых помещениях и только для верующих. Общины ХВЕ часто испытывали трудности при получении разрешений на проведение религиозных собраний. Кстати, Всепольский Союз ХВЕ был официально зарегистрирован только в 1936 году.

В Беларуси, где действовало около 100 церквей ХВЕ, организационно оформилось 4 районных объединения: Полесское, Новогрудское, Виленско-Молодечненское и Брестско-Пружанское.

С началом Второй мировой войны в сентябре 1939 года центр Союза ХВЕ в Лодзи и Восточноевропейская миссия в Данциге практически прекратили свою деятельность. В нацистской Германии, как и в Советском Союзе, деятельность пятидесятнических церквей запретили. Одновременно с приходом Советской армии в Западную Беларусь среди населения была развернута активная антирелигиозная пропаганда. Однако церкви ХВЕ продолжали жить и действовать, а координацию их деятельности осуществлял заместитель председателя Всепольского Союза ХВЕ Иван Калининвич Панько. Начавшаяся в 1941 году немецкая оккупация принесла новые страдания белорусскому народу. Не минула эта чаша и христиан веры евангельской. Так, в 1943-м был арестован и расстрелян немцами один из организаторов пятидесятнического движения – Станислав Недвецкий. Причиной убийства стали слова служителя о том, что ему открыл Бог: немецкая оккупация – это явление временное.

Пятидесятники в послевоенное время

В 1944 году, после освобождения Беларуси от немецко-фашистских войск, в Вильне был создан Республиканский церковный совет ХВЕ Беларуси и Литвы, возглавляемый И.К. Панько. Совет начал ходатайствовать перед властями СССР о регистрации церквей и Союза ХВЕ. Однако советское государство, рассматривая пятидесятников как «чуждый Советской власти элемент», отказывалось их регистрировать. По инициативе Совета по делам религиозных культов при Совете народных комиссаров СССР начались переговоры о вхождении христиан веры евангельской во Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов (ВСЕХБ). В августе 1945 года после длительных обсуждений руководители церквей ХВЕ Беларуси и Украины И. Панько, С. Вашкевич, А. Бидаш, Д. Пономарчук подписали «Соглашение об объединении христиан веры евангельской с евангельскими христианами-баптистами в один союз», или, как иначе его называли, «Августовское соглашение». После его подписания начался процесс объединения, при котором некоторые общины ХВЕ отказались от регистрации и не вошли в этот союз. По данным Совета по делам религиозных культов, в 1946 году в БССР к ВСЕХБ присоединились 83 церкви ХВЕ, а 28 церквей действовали нелегально.

В 1949 году был арестован ряд руководителей пятидесятнических церквей, в том числе И.К. Панько. Стараясь остановить этот рост, Совет по делам религиозных культов при Совмине БССР в 1954 году принял постановление о запрещении пятидесятничества как «мистической секты с изуверской обрядностью». Тем не менее, по данным того же Совета, в 1958 году в БССР действовало от 80 до 100 незарегистрированных общин ХВЕ.

Новая волна гонений

1960-е годы ознаменовались новой волной преследований верующих. В 1960-м было принято постановление ЦК КПСС «О мерах по ликвидации нарушений духовенством Советского законодательства о культах». В рамках реализации этого постановления было принято решение о прекращении деятельности всех пятидесятнических общин.

Изменение отношения государства к евангельским христианам

В середине 1970-х годов власти пошли на уступки и разрешили церквам ХВЕ регистрироваться автономно. Первой в 1977 году была зарегистрирована церковь в Минске. В 1978-м получила регистрацию церковь в Кнотовщине (Столбцовский район), потом общины в Витебске, Орше, Поставах, Несвиже, Пинске.

Таким образом, к концу 1980-х годов в Беларуси действовало около 150 церквей христиан веры евангельской. Часть из них находились в подполье, часть – в составе ВСЕХБ, часть были зарегистрированы автономно.

В конце 1980-х годов в Советском Союзе началась объявленная Михаилом Горбачёвым Перестройка. Произошло некоторое изменение отношения властей к верующим. В 1988 году на государственном уровне было решено отметить 1000-летие крещения Руси. Видя в этом возможность для евангелизации и расширения деятельности церквей ХВЕ,

братья приняли решение возобновить деятельность Союза ХВЕ в СССР, для чего был организован оргкомитет. В него вошли Р.И. Билас, В.М. Боечко, А.С. Гринчук, Н.А. Гущин, А.П. Ильчук, Н.М. Каминский, Ф.К. Марчук, С.П. Цвор, Н.А. Мельник, В.И. Озеруга, Н.П. Решиковец, П.В. Сердиченко, Г.Ф. Черненко. Рассматривались вопросы по организации съезда и объединения церковью христиан веры евангельской СССР, а также по формированию устава.

В Белорусской Советской Социалистической Республике (БССР) также рассматривался вопрос об объединении и совместном служении церковью христиан веры евангельской. Так, 18 ноября 1989 года представители 118 церковью ХВЕ (как зарегистрированных, так и незарегистрированных) собрались в Минске на конференцию, во время которой не было найдено общее согласие по объединению в одно братство. Тем не менее собравшиеся приняли решение: в ближайшем будущем подготовить и созвать учредительный съезд. Во время конференции избрали руководство, которое должно было подготовить принципы объединения, устав и провести первый съезд христиан веры евангельской Беларуси. В его состав вошли:

Дурило (Куркаев) Николай Яковлевич – старший пресвитер,
Марчук Фёдор Кондратьевич – заместитель старшего пресвитера,
Цвор Сергей Павлович – заместитель старшего пресвитера.

Рождение Союза христиан веры евангельской в Беларуси

Первый съезд христиан веры евангельской состоялся 8 февраля 1991 года в городе Минске. Собравшимися служителями было провозглашено образование Союза христиан веры евангельской в Беларуси. Было официально избрано руководство Союза ХВЕ БССР:

Дурило (Куркаев) Николай Яковлевич – старший пресвитер,
Марчук Фёдор Кондратьевич – заместитель старшего пресвитера,
Цвор Сергей Павлович – заместитель старшего пресвитера.

Немного позже, с 12 по 15 марта 1991 года, в Москве прошел I Всесоюзный съезд христиан веры евангельской Союза Советских Социалистических Республик. Было избрано руководство Союза ХВЕ в СССР:

Билас Роман Иванович – председатель,
Дурило (Куркаев) Николай Яковлевич – 1-й заместитель председателя,
Решиковец Назар Павлович – заместитель председателя,
Сердиченко Пётр Владимирович – заместитель председателя.

12 апреля 1991 года по причине избрания Дурило (Куркаева) Н.Я. первым заместителем председателя Союза ХВЕ в СССР и его переездом в Москву необходимо было избрать новое руководство церковью ХВЕ в Беларуси. Прошел съезд, который впоследствии решили считать конференцией и не присваивать ему очередного номера (второй), а также определения «внеочередной». На этой конференции было избрано руководство Союза ХВЕ в БССР в следующем составе:

Марчук Фёдор Кондратьевич – председатель,
Хомич Сергей Сергеевич – заместитель председателя,
Цвор Сергей Павлович – заместитель председателя,
Песецкий Николай Леонтьевич – заместитель председателя.

Произошедшие позже события внесли определённые изменения в дальнейшую судьбу Союза ХВЕ СССР. 27 июля 1990 года была принята Декларация о государственном суверенитете Белорусской ССР, 25 августа 1991 года ей был придан статус конституционного закона, а 19 сентября БССР была переименована в Республику Беларусь.

8 декабря 1991 года главы трёх из четырёх республик – основателей СССР – Беларуси, России и Украины, собравшись в Беловежской пуще (село Вискули), констатировали, что СССР прекращает своё существование и подписали Соглашение о

создании Содружества Независимых Государств (СНГ). Органы власти СССР прекратили своё существование 25–26 декабря 1991 года. Следовательно, прекратил своё существование как организация и создаваемый Союз ХВЕ СССР. Было решено, что далее будут развиваться отдельные объединения ХВЕ в независимых республиках бывшего Советского Союза, имея между собой братское общение.

Второй съезд христиан веры евангельской проходил с 10 по 12 февраля 1994 года в туристическом комплексе «Юность» на Минском море. Было избрано руководство Союза ХВЕ в РБ на период 1994–1998 годов:

Марчук Фёдор Кондратьевич – епископ Союза ХВЕ в РБ,

Хомич Сергей Сергеевич – 1-й заместитель епископа,

Куркаев Николай Яковлевич – заместитель епископа,

Новик Пётр Павлович – заместитель епископа,

Цвор Сергей Павлович – заместитель епископа.

Во время съезда все вышеперечисленные братья были рукоположены в сан епископа Биласом Р.И. и Решиковцом Н.П.

Третий съезд проходил 3 октября 1997 года в Минске. Он состоялся раньше назначенного срока в связи со смертью Марчука Фёдора Кондратьевича (19.03.1939 – 24.06.1997), но считается очередным. На нём епископом Союза ХВЕ в РБ был избран Хомич Сергей Сергеевич, который, будучи переизбираем на очередные сроки, нёс это служение до 2014 года.

8 марта 2007 года во время очередной годовой республиканской конференции в Минске был проведён Седьмой внеочередной съезд Союза ХВЕ в РБ. Причиной его проведения было утверждение изменения названия – Союз христиан веры евангельской в Республике Беларусь был переименован в Объединённую Церковь христиан веры евангельской в Республике Беларусь (ОЦ ХВЕ в РБ), а также внесение изменений и дополнений в Устав ОЦ ХВЕ в РБ. Новое руководство не избиралось. Было принято решение избирать руководство не на съезде, а на заседании Республиканского Совета ОЦ ХВЕ в РБ.

15 марта 2014 года на Республиканском Совете ОЦ ХВЕ в РБ на период 2014–2018 годов епископом братства был избран Цвор Сергей Павлович, Бирюк Леонид Викторович – первым заместителем епископа, Поднюк Сергей Сергеевич – заместителем епископа.

Юбилейный, XX, съезд христиан веры евангельской Беларуси состоялся 12 мая 2018 года в Минске. Республиканским Советом ОЦ ХВЕ в РБ на период 2018–2022 годов было избрано руководство в прежнем составе.

Духовное образование

Для подготовки служителей был открыт Теологический институт, зарегистрированный государством как высшее духовное учебное заведение 24 апреля 1996 года.

8 августа 1996 года прошло заседание Совета епископов Союза ХВЕ в РБ, на котором был избран первый ректор Теологического института – Хомич Сергей Сергеевич. В этой должности он трудился с августа 1996 года по февраль 1997 года.

Вторым ректором Теологического института с февраля 1997 года по апрель 1998 года был Бубнов Александр Михайлович. Третий ректор Теологического института, Цвор Сергей Павлович, нёс это служение с апреля 1998 года по декабрь 2006 года. С 23 декабря 2006 года по состоянию на 2021 год ректором института является Поднюк Сергей Сергеевич.

В институте действуют следующие факультеты: богословский (обучение бакалавров и магистров богословия), христианского служения, педагогический (преподаватели и инструкторы-методисты воскресной школы), музыкальный (регент хора) и социального

служения (подготовка сотрудников христианских реабилитационных центров). С 2011 года при Теологическом институте действует Миссионерская школа.

Кроме института, в сфере духовного образования в братстве с 1994 года работает Библейский колледж ХВЕ.

Служение Объединённой Церкви ХВЕ в Беларуси

Объединённая Церковь христиан веры евангельской в Республике Беларусь осуществляет и социальную работу с целью рассказывать о Христе различным слоям населения. Так, в 1997 году был учреждён отдел по работе среди заключённых и малообеспеченных слоёв населения. В 2003 году в Барановичах открыт Центр реабилитации осуждённых. Стационарная христианская реабилитация людей, зависимых от наркотиков и алкоголя, была начата миссией «Возвращение» в Барановичах осенью 1995 года. В 2000–2001 годах были открыты специальные отделения миссии в Хойникском и Светлогорском районах. Кроме того, реабилитационные центры действуют и при некоторых поместных церквях братства. Всего в братстве на 2020 год насчитывалось 18 центров реабилитации.

В январе 1996 года вышел первый 16-страничный номер газеты «Благодать». На сегодняшний день это 48-страничный журнал, выходящий с периодичностью 6 раз в год. Также с 2009 года издаётся специальный журнал для детей «Радость». Разработана программа для воскресной школы «Из времени в бесконечность», содержащая методические пособия для преподавателя и рабочие тетради для учеников.

Объединённая Церковь христиан веры евангельской является самым крупным евангельским объединением в Беларуси. На 1 января 2021 года братство христиан веры евангельской объединяет 492 поместные зарегистрированные церкви, которые регулярно посещает около 60 тысяч верующих.

Глава 3

Сущность Бога

Прежде чем говорить о Боге, необходимо признать утверждения, которые принимаются только верой.

Первое утверждение – **«Бог есть!»**

Второе – **«Библия (каноническая) – это Слово Божье, через которое Бог открывает Себя и Свою волю для всего человечества».**

В наше время существует множество разных понятий и представлений о Боге. Для многих людей Бог – это призрачная сверхчеловеческая сила, или высший разум, или огненный шар, к которому мы, искорки жизни, неизбежно вернемся, или же сентиментальный «дедушка» на небе. Большинство людей просто пользуются словом «Бог», не пытаясь определить Его сущность, чтобы не вызвать разногласий.

Наше понимание Бога не должно основываться на предположениях о Нем или на том, каким мы хотим Его видеть. Люди стремятся создать вымышленных богов, в которых легко верить, богов, которые сообразуются с их собственным образом жизни и греховной природой. Это одна из основных особенностей лжерелигий.

Библия является нашим источником истины, она позволяет нам узнать, что Бог существует, и рассказывает, каков Он.

«Бог есть дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине» (Ин. 4:24). Бог – это бесконечный, вечный и совершенный Дух, создавший все законы Вселенной. Бога никто и никогда не видел, так как Он – невидимый Дух (Ин. 1:18). Поэтому Бог категорически запретил людям пытаться создавать некий видимый Свой образ (мужской или женский, в виде солнца, луны или звезды), так как Он не имеет никакого материального образа, которому можно было бы Его уподобить (Ис. 40:18–25).

«Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть» (Втор. 6:4). Единство Бога означает то, что Он един в числовом измерении и является единственным Богом во Вселенной, и не существует никого, подобного Ему. Все претендующие называться богом есть лжебоги: **«...ибо Я Бог, и нет иного Бога, и нет подобного Мне»** (Ис. 46:9).

«Бог не человек, чтоб Ему лгать, и не сын человеческий, чтоб Ему изменяться. Он ли скажет и не сделает? будет говорить и не исполнит?» (Числ. 23:19). Он – **неизменный** Бог. Это означает, что характер и свойства Бога не изменяются. Он не может изменяться к лучшему, так как Он – бесконечно совершенен; Он не может изменяться к худшему, так как Он безусловно совершенен. Его сила, могущество, мудрость, святость, истина и любовь пребудут неизменными во веки веков.

3.1. Природные атрибуты Бога

1) Вечный. Он есть **«Альфа и Омега, начало и конец, Первый и Последний»** (Откр. 22:13). Бог всегда был, Бог существует и Бог всегда будет существовать. Он – нетленный, так как Сам является источником Своего собственного бытия и славы: **«Царю же веков нетленному, невидимому, единому премудрому Богу честь и слава во веки веков. Аминь»** (1 Тим. 1:17).

Время может быть прошедшим, настоящим и будущим. Вечность не имеет времени, она не имеет начала и конца. Вечность Бога означает, что для Него всё в настоящем времени: **«В начале Ты основал землю, и небеса – дело Твоих рук; они погибнут, а Ты пребудешь; и все они, как риза, обветшают, и, как одежду, Ты переменишь их, и изменятся; но Ты – тот же, и лета Твои не кончатся»** (Пс. 101:26–28).

2) Вездесущий. Бог всей полнотой своей сущности наполняет (духовно) всю необъятную Вселенную во всех её частях, Он – не Вселенная и не природа, так как Он – Личность. Для Него нет границ в пространстве и времени: **«Куда пойду от Духа Твоего, и от**

лица Твоего куда убегу? Взойду ли на небо – Ты там; сойду ли в преисподнюю – и там Ты. Возьму ли крылья зари и переселюсь на край моря, – и там рука Твоя поведёт меня, и удержит меня десница Твоя» (Пс. 138:7–10).

Духовная природа Бога позволяет Ему быть вездесущим и в то же время быть очень близко возле нас: «На всяком месте очи Господни: они видят злых и добрых» (Пр. 15:3).

3) Всемогущий. Сила Бога не имеет ограничений, и в мире нет силы, способной противостоять Его могуществу. Иов говорит Богу: «Знаю, что Ты всё можешь, и что намерение Твоё не может быть остановлено» (Иов. 42:2).

Люди не могут противостоять, перечить или повернуть вспять неограниченную силу и могущество Бога. Всемогущество Бога ограничивается Его святой волей. Он может делать всё, но желает делать только то, что благоразумно и мудро: «Он сотворил землю силою Своею, утвердил вселенную мудростью Своею и разумом Своим распостёр небеса» (Иер. 51:15).

4) Всеведущий. Бог – совершенный Дух, имеющий совершенное знание. Он знает всё обо всём. Его разум охватывает прошедшее, настоящее и будущее, и ничто не может исчезнуть из Его памяти. Он видит всё на всяком месте, знает все мысли, слова и дела: «Ибо очи Его над путями человека, и Он видит все шаги его. Нет тьмы, ни тени смертной, где могли бы укрыться делающие беззаконие» (Иов. 34:21, 22; см. также Пс. 138:2–4; Пр. 15:3).

Божье всеведение выше нашей способности постигать: «О, бездна богатства и премудрости и ведения Божья! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его!» (Рим. 11:33). Нам сложно полностью понять, как Бог предвидит события, которые зависят от нашей свободной воли, поэтому мы нуждаемся в откровении и водительстве Духа Святого, чтобы понимать Его волю и принимать решения, угодные Богу.

3.2. Нравственные (моральные) атрибуты Бога

1) Святость. В Божьем присутствии ангелы восклицают: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф» (Ис. 6:3). Само слово «святость» означает «отделённость» и, по отношению к Богу, указывает на то, что Он по Своей природе абсолютно отличен от Вселенной и совершенно свободен от всякой нечистоты и отделён от всякого греха, т.е. от всего, что не соответствует Его святой природе. Это сумма всех совершенных качеств Бога. Поскольку Бог свят, мы, спасённые, должны жить святой жизнью, обособляться от всего греховного и творить Его волю с Его помощью: «...но, по примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках. Ибо написано: будьте святы, потому что Я свят» (1 Петр. 1:15–16).

2) Праведность и справедливость. Бог всегда прав и всегда поступает праведно. Он – неизменный образец праведности, которая выражается в Его законах: «Он твердыня; совершенны дела Его, и все пути Его праведны; Бог верен, и нет неправды [в Нём]; Он праведен и истинен» (Втор. 32:4).

Будучи праведным, Бог требует от людей подчинения Его законам (воле). Глядя, как люди реагируют на Его требования, Он даёт им то, чего они заслуживают: наказывает провинившихся и награждает послушных: «...Который воздаст каждому по делам его: тем, которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и бессмертия, – жизнь вечную; а тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неправде, – ярость и гнев. Скорбь и теснота всякой душе человека, делающего злое. Напротив, слава и честь и мир всякому, делающему доброе! Ибо нет лицемерия у Бога» (Рим. 2:6–11). Написано, что Он «назначил день, в который будет праведно судить вселенную, посредством предопределённого Им Мужа, подав удостоверение всем, воскресив Его из мёртвых» (Деян. 17:31).

3) Верность. Это качество Бога, которое указывает на Его постоянство в слове и в действии, так что на Него можно полагаться без всякого сомнения. Господь проявляет верность, выполняя Свои обетования: «Итак знай, что Господь, Бог твой, есть Бог, Бог верный, Который хранит завет [Свой] и милость к любящим Его и сохраняющим заповеди Его до тысячи родов» (Втор. 7:9).

Как Иисус был верен Отцу, так и мы, спасённые, должны быть верными в том, что Бог доверил нам и дал в пользование: *«Итак каждый должен понимать нас, как служителей Христовых и домостроителей тайн Божьих. От домостроителей же требуется, чтобы каждый оказался верным»* (1 Кор. 4:1, 2; см. также Лк. 16:10–13).

4) Благодать и милость. Означает любовь Бога к послушным и непослушным сынам человеческим и готовность помочь или простить из сострадания: *«Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которою возлюбил нас, и нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом, – благодатью вы спасены...»* (Ефес. 2:4–5).

Испытать Божью благодать – значит принять дар, который никто не может заработать и которого никто не достоин: *«Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился»* (Ефес. 2:8–9). Испытать милосердие Бога – значит избежать наказания, которого заслуживает каждый: *«Да оставит нечестивый путь свой и беззаконник – помыслы свои, и да обратится к Господу, и Он помилует его, и к Богу нашему, ибо Он многомилостив»* (Ис. 55:7).

5) Долготерпение. Его терпение к человечеству неотделимо от Его милосердия, благодати и противоположно негодованию. Терпение – великая удерживающая сила, побуждающая Бога долго сносить тех, кто огорчает и раздражает Его, не давая Ему стереть их с лица земли: *«Но они и отцы наши упрямятствовали, и шею свою держали упруго, и не слушали заповедей Твоих; не захотели повиноваться и не вспомнили чудных дел Твоих, которые Ты делал с ними, и держали шею свою упруго, и, по упорству своему, поставили над собою вождя, чтобы возвратиться в рабство своё. Но Ты Бог, любящий прощать, благой и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый, и Ты не оставил их»* (Неем. 9:16–17).

Благодаря Своему милосердию и терпению Бог всегда даёт людям время для покаяния: *«Одно то не должно быть сокрыто от вас, возлюбленные, что у Господа один день, как тысяча лет, и тысяча лет, как один день. Не медлит Господь исполнением обетования, как некоторые почитают то медлением; но долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию»* (2 Петр. 3:8–9).

6) Любовь. Это чувство Его отеческой привязанности, которое побуждает Бога обеспечивать благополучие людей, независимо от их личных заслуг, богатства или духовного состояния: *«Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную»* (Ин. 3:16).

Христианство ставит в центр своего учения любовь, так как *«Бог есть любовь»* (1 Ин. 4:16). Любовь Бога – это выражение Его личности в соответствии с Его сущностью. Каждому христианину заповедано проявлять любовь Божью к людям, т.к. выражение этой любви – знак принадлежности к истинным ученикам Иисуса: *«Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга. По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою»* (Ин. 13:34–35).

В силу особых свойств этой любви (1 Кор. 13:4–7) мы способны проявить её в своей жизни, только подчиняясь Духу Святому: *«Плод же духа: любовь...»* (Гал. 5:22).

3.3. Троица Бога

Согласно доктрине о Троице, есть только один Бог, Который одновременно существует в трёх Ипостасях (Лицах, Личностях): Отце, Сыне и Духе Святом.

Троица Бога является непостижимой тайной и может быть понята только принятием Его откровений о Себе, выраженных в Священном Писании.

Свидетельство Ветхого Завета

а. Божье единство

Одна из характерных черт ветхозаветной веры, которая отличает её от религий всех других древних народов, – это её бескомпромиссное учение о том, что есть всего лишь один

Бог. Божий народ Ветхого Завета известен своим определением веры под названием Шма, которое дословно звучит так: «*Слушай, Израиль: Яхве, Бог наш, Яхве един есть*» (Втор. 6:4).

В переводе этого стиха важно отметить, что еврейское слово, переведенное на русский язык «един» – это обычное числительное, указывающее на цифру «один». Поэтому перевод «един» может привести к некоторой неточности, если под ним понимается какое-либо «соединение» в Божестве.

Более того, ранее в Пятикнижии уже шла речь о том, что Бог – единственный Бог. В начале Бог один сотворил небо и землю (Быт. 1:1). Авраам назвал Его «*Судией всей земли*» (Быт. 18:25).

Псалтырь присоединяется к свидетельству Пятикнижия о Божьем единстве: «*И да познают, что Ты, Которого одного имя Господь, Всевышний над всею землёю*» (Пс. 82:19), «*Ибо кто Бог, кроме Господа, и кто защита, кроме Бога нашего?*» (Пс. 17:32).

Во времена пророков, когда многие израильтяне уклонялись в идолопоклонство и многобожие, Господь особенно много обличал их через пророка Исаию: «*Я Бог, и нет иного Бога, и нет подобного Мне*» (Ис. 46:9) и «*Я первый и Я последний, и кроме Меня нет Бога... И вы Мои свидетели. Есть ли Бог кроме Меня?*» (Ис. 44:6-8).

6. Указание на Божью троичность

Важно отметить, что в Ветхом Завете Мессии приписываются божественные титулы. Согласно Ис. 9:6 Мессия является «*Богом крепким, Отцом вечности*». В Пс. 109:1 Мессия – это «Господь». В Иер. 23:6 Мессия назван «*Господь (дословно – Яхве) оправдание наше*». По Пс. 2:7 Мессия – это Сын Божий: «*Господь сказал Мне: Ты Сын Мой*». Мы вправе считать вышепоказанные места хорошим прямым указанием на божественность Мессии и указанием на то, что Он – Сын Божий, Бог.

В Ветхом Завете часто говорится и о Духе Божьем в отдельности от Самого Бога, показывая, что Дух – это отдельная личность в Боге. Как пример, можно рассмотреть следующие цитаты: «*...и ныне послал Меня Господь Бог и Дух Его*» (Ис. 48:16), «*Но они возмутились и огорчили Святого Духа Его*» (Ис. 63:10).

Среди сильнейших доказательств в пользу упоминания о Троице в Ветхом Завете относится употребление по отношению к Богу местоимения во множественном числе. В Быт. 1:26 читаем: «*И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему по подобию Нашему*». Быт. 3:22 читается: «*сказал Господь Бог: вот, Адам стал как один из Нас*». Данный феномен встречается и в Быт. 11:6–7: «*сказал Господь: ... сойдём же и смешаем там язык их*». И в Ис. 6:8 – «*кого Мне послать и кто пойдёт для Нас?*»

Наконец, есть особое место Писания, где несколько раз Господь говорит о Себе одновременно и от первого лица и от третьего лица: «*И вот, Я подниму руку Мою на них, и они сделаются добычею рабов своих, и тогда узнаете, что Господь Саваоф послал Меня. Ликуй и веселись, дочь Сиона! Ибо вот, Я приду и поселюсь посреди тебя, говорит Господь. И прибегут к Господу многие народы в тот день, и будут Моим народом; и Я поселюсь посреди тебя, и узнаешь, что Господь Саваоф послал Меня к тебе. Тогда Господь возьмёт во владение Иуду, Свой удел на святой земле, и снова изберёт Иерусалим*» (Зах. 2:9–12). В свете Нового Завета мы видим, что в данном отрывке речь идёт одновременно о двух Ипостасях Бога: Боге-Отце и Боге-Сыне.

Свидетельство Нового Завета

а. Божье единство

Не только в Ветхом, но и в Новом Завете утверждается учение о том, что есть только один Бог. Следующие места Писания служат подтверждением этого тезиса: «*Господь, Бог наш, Господь един есть*» (Мк. 12:29), «*Нет иного Бога, кроме Единого*» (1 Кор. 8:4), «*Царю же веков нетленному, невидимому, единому премудрому Богу*» (1 Тим. 1:17).

Следует отметить, что новозаветное слово для указания на Божье единство – это обычное числительное, указывающее на цифру «один», переведённое на русский язык

«един», подобно тому как было уже сказано в связи с переводом соответствующего еврейского числительного в Ветхом Завете.

б. Указания на Божью троичность

Библия говорит о каждом Лице Троицы в отдельности как о Боге. Во-первых, есть Бог-Отец. Библия говорит о Нём как о Боге. Иисус сказал: *«Меня прославляет Отец Мой, о Котором вы говорите, что Он Бог ваш»* (Ин. 8:54). Павел написал: *«Но у нас один Бог Отец»* (1 Кор. 8:6).

Есть Бог-Сын, Иисус Христос. Библия говорит о Нём как о Боге. В контекстах, говорящих о Сыне, написано, что *«В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог. Оно было в начале у Бога»* (Ин. 1:1–2). Также написано о Христе: *«Ибо в Нём обитает вся полнота Божества телесно»* (Кол. 2:9).

Есть Бог-Дух Святой. Библия говорит и о Нём как о Боге. Например, солгать Духу Святому, это солгать Богу. Далее, Писание учит, что если Дух живёт в нас, то мы – Божий храм, потому что Дух – это Бог (Деян. 5:3–4; 1 Кор. 3:16–17; 2 Кор. 3:17).

Однако Отец, Сын и Дух Святой – это не просто разные названия для одного Бога. Они – отдельные Личности в Боге. Они перечислены в отдельности друг от друга как отличающиеся друг от друга личности. Но Их единство подчёркнуто тем, что в Мф. 28:19 названия Отца, Сына и Святого Духа связаны существительным в единственном числе, то есть «имя»: *«Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа»*.

Самый явный случай, указывающий на троичность Бога, – это момент, когда Иисус принимал водное крещение (Мф. 3:13–17). В тот момент Дух сошёл на Него и Отец говорил с неба. Таким образом, мы видим все Лица Троицы одновременно, перечисленные по отдельности и в разных местах: Сын на земле, Отец на небе и Дух – сходящий с неба.

Выводы

Библия описывает для нас общее учение о троичности Бога. В нём ясно указано, что Бог – один, но в то же самое время Он существует в трёх отдельных Лицах: Отце, Сыне и Духе Святом. Поэтому, с одной стороны, нам нельзя отрицать божественность любого из Лиц Троицы, а с другой стороны, нельзя говорить о существовании трёх Богов. Формулировка «Троица», то есть один Бог в трёх едносущных Лицах (или Ипостасях), адекватно выражает всебиблейское учение об этом.

Отец – это Бог: **«...но** у нас один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него» (1 Кор. 8:6).

Сын – это Бог: *«Фома сказал Ему в ответ: Господь мой и Бог мой! ... Сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его»* (Ин. 20:28, 31).

Дух Святой – это Бог: *«Но Пётр сказал: Анания! Для чего ты допустил сатане вложить в сердце твое мысль солгать Духу Святому и утаить из цены земли? ... Ты солгал не человекам, а Богу»* (Деян. 5:3–4).

Подтверждением триединства Бога также служат слова апостольского благословения: *«Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа со всеми вами. Аминь»* (2 Кор. 13:13).

Существует определённый порядок во взаимоотношениях между Лицами Троицы.

Отец – первый, Сын – второй: Он рождён от Отца и послан Им, Дух Святой – третий: Он посылается Отцом и Сыном. *«Когда же придёт Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне»* (Ин. 15:26); *«Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлёт Отец во имя Моё, научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам»* (Ин. 14:26).

Суть этого порядка выражается в добровольном подчинении Сына и Святого Духа Отцу, хотя Они в Своей божественной сущности равны между собой. Вся верховная власть принадлежит Богу-Отцу, делегирована им Богу-Сыну и осуществляется через работу Святого Духа. То, что Святой Дух происходит от Отца и Сына, не умаляет Его Божественности, а лишь подчёркивает единство трёх Ипостасей в одной природе (сущности).

Порядок во взаимоотношениях не означает, что Отец, Сын и Дух Святой не обладают истинной и равной Божественностью. Их истинная и равная Божественность неоспорима.

Глава 4

Иисус Христос

Иисус Христос – самая известная и самая значительная Личность истории. От позиции, которую каждый человек занимает по отношению к Нему, зависит его вечное спасение: *«Верующий в Сына имеет жизнь вечную, а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нём»* (Ин. 3:36).

Во время Своего земного служения Иисус задал Своим ученикам вопрос, который записан в Евангелии от Марка 8:27: *«За кого почитают Меня люди?»* Ученики ответили: *«За Иоанна Крестителя; другие же – за Илию; а иные – за одного из пророков»*. У каждого было своё мнение о том, кем является Иисус. Затем Он обратился к Своим ученикам и спросил: *«А вы за кого почитаете Меня?»*

Подобно тому, как Иисус спрашивал учеников Своего времени, Он спрашивает и нас: *«А вы за кого почитаете Меня?»*

Наша цель – узнать, как правильно ответить на этот вопрос. В частности, касательно того утверждения, что Иисус является Богом, т.е. относительно Его божественности. На протяжении всей церковной истории дьявол старается ввести в Церковь лжеучения относительно природы Христа. И в современном мире всё ещё распространяются различные неверные учения относительно понимания того, кем был Иисус. Поэтому стоит обратить особое внимание на данный вопрос.

4.1. Ветхий Завет о божественности Иисуса Христа

Хотя в Ветхом Завете конкретно об имени Иисус (относительно Сына Божьего) не говорится, мы посвятим в данном разделе время для изучения пророчеств, которые исполнились в Иисусе Христе. Исполнение Им мессианских пророчеств указывает на Его божественность в силу того, что в Ветхом Завете говорится о Мессии как о Боге. Рассмотрим пророчества, которые исполнились в Иисусе, а затем те места Писания, которые указывают на божественность Мессии.

В Книге Даниила в 9 главе детально указано время прихода Мессии. Согласно Дан. 9:24–26, Мессия должен был умереть через 490 лет после повеления о восстановлении Иерусалима, данного царём Артаксерксом в 444 году до Рождества Христова. Учитывая, что еврейский календарь насчитывает не 365, а 360 дней в году, Мессия должен был умереть в 33 году по Рождеству Христову, что является точной датой распятия Иисуса.

Исаия предсказал, что Мессия родится от девы (Ис. 7:14), что и произошло при рождении Иисуса (Мф. гл. 1). Ветхий Завет заявляет, что Мессия является потомком Авраама (Быт. 12:3), Иуды (Быт. 49:10; Ис. 65:9) и Давида (2 Цар. 7 гл.). У Иисуса есть такое родословие (Мф. гл. 1; Лк. гл. 1). В Книге пророка Михея написано, что Мессия родится в Вифлееме (Мих. 5:2). Всем известно, что Вифлеем – это место рождения Иисуса (Мф. 2:1).

Далее, Исаия предсказал, что Дух Святой снизойдёт на Мессию (Ис. 11:2), и это исполнилось во время водного крещения Иисуса в Иордане (Мф. 3:16). Ветхий Завет говорит о чудесах, явленных Мессией (Ис. 35:5-6). Новый Завет свидетельствует о чудодейственном служении Иисуса (Мф. 9:35). По Пс. 77:2, Мессия должен был говорить в притчах, что исполнилось в служении Иисуса (Мф. 13:34). Малахий предвидел очищение храма Мессией (Мал. 3:1), что Иисус сделал перед Своими страданиями (Мф. 21:12). Ветхий Завет предсказывает отвержение Мессии (Пс. 117:22; Ис. 53:3), что в Своей земной жизни испытал Иисус (1 Пет. 2:7; Ин. 1:10–11).

По Писанию, Мессию предадут за 30 сребреников (Пс. 40:10; Зах. 11:12), что исполнилось, когда Иуда Искариот предал Иисуса иудейским лидерам (Мф. 10:4; 26:15). Избиение (Ис. 50:6), осмеяние (Пс. 21:7–8) и распятие Мессии (Пс. 21:16), а также Его молчание перед Своими врагами (Ис. 53:7), детально описанные в Ветхом Завете, исполнились в Иисусе (Мф. 26:67-27:31; Лк. 23:33). Рядом с Иисусом были распяты

разбойники (Мф. 27:38), как было предсказано Исаией (Ис. 53:12). С креста Иисус молился (Лк. 23:34), как написал Исаия (Ис. 53:12). На кресте Он жаждал (Ин. 19:28), Его пронзили (Ин. 19:34), Его положили в гробницу богатого человека (Мф. 27:57) в соответствии с ветхозаветными пророчествами (Пс. 68:22; Зах. 12:10; Ис. 53:9). О Его одежде бросили жребий (Ин. 19:24; Пс. 21:19). Иисус воскрес, как было сказано в Пс. 15:10 о Мессии в образе Давида.

Значимо и то, что при Его жизни многие свидетельствовали о мессианстве Иисуса из Назарета, в том числе ангелы с неба (Лк. 1:32; 2:11), Симеон (Лк. 2:25-30), Андрей (Ин. 1:41), Филипп (Ин. 1:45), Марфа (Ин. 11:27), Пётр (Мф. 16:13-17) и Сам Иисус (Мк. 14:61-62; Ин. 4:25-26). Даже Пилат признал Его царём Иудеев (Ин. 19:19-22).

Рассмотрев вышеуказанное исполнение сказанного, можно сказать, что Иисус точно и последовательно исполнил все мессианские пророчества. Он абсолютно справедливо утверждал, что «Писания свидетельствуют о Мне» (Ин. 5:39-47). Может ли это быть просто случайностью? Нет. Вероятность того, что один человек может исполнить так много пророчеств, весьма невероятна, особенно в свете того, что многие из этих предсказаний человеку самому исполнить просто не под силу, как, например, место своего рождения, родословие, метод казни и предательство со стороны друга.

Но даже если кто-то и готов предположить, что всё это произошло случайно, то надо учитывать, что Бог не допустил бы, чтобы другой человек, который не является Мессией, случайно исполнил бы все мессианские пророчества и, таким образом, приводил бы многих в заблуждение.

Установив, что Иисус является Мессией, следует заключить то, что Он является и Богом. Следующие места Писания показывают возвышенный статус Мессии перед Богом. Он – священник вовек по чину Мелхиседека (Пс. 109:4), пастырь Божьего стада и ближний Его (Зах. 13:7), послан Богом-Отцом (Ис. 48:16) и исполнен Божьим Духом (Ис. 42:1; 61:1). Он назван Божьим Сыном (Пс. 2:7; Пс. 88:20-28).

Ниже приведено несколько текстов Ветхого Завета, которые говорят о Мессии как о Боге:

– *«Ибо младенец родился нам – Сын дан нам; владычество на раменах Его, и нарекут имя Ему: Чудный, Советник, **Бог крепкий, Отец вечности, Князь мира**»* (Ис. 9:6),

– *«Престол Твой, **Божже**, вовек; жезл правоты – жезл царства Твоего. Ты возлюбил правду и возненавидел беззаконие, посему помазал Тебя, **Божже**, Бог Твой елеем радости более соучастников Твоих»* (Пс. 44:7–8),

– *«Сказал Господь **Господу моему**: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих»* (Пс. 109:1),

– *«Видел я в ночных видениях, вот, с облаками небесными шёл как бы Сын человеческий, дошёл до Ветхого днями и подведён был к Нему. И Ему дана власть, слава и царство, чтобы все народы, племена и языки служили Ему; **владычество Его – владычество вечное, которое не прейдёт, и царство Его не разрушится**»* (Дан. 7:13–14; ср. Мф. 26:64).

Отдельно стоит упомянуть, что Писание явно говорит нам о предвечности Мессии, Сына Божьего, что также свидетельствует о Его божественности: *«И ты, Вифлеем-Еффрафа, мал ли ты между тысячами Иудиными? из тебя произойдёт Мне Тот, Который должен быть Владыкою в Израиле и **Которого происхождение из начала, от дней вечных**»* (Мих. 5:2; ср. Мф. 2:1).

Также важно отметить, что в Евангелиях проводится сравнение Иисуса с другими героями ветхозаветного времени. И в каждом случае Иисус представлен превосходящим их. Он больше Авраама (Ин. 8:56), Давида (Мф. 22:42–45), Соломона (Мф. 12:42), Исаии (Ин. 12:41), Моисея и Илии (Мк. 9:4–7).

4.2. Новый Завет о божественности Иисуса Христа

а. Свидетельство Иисуса

Иисус Сам говорил о Себе как о Боге, что записано в Евангелиях. Примечательно, что Иисус утверждал, что Он способен делать то, что только Бог может делать. Например, по ветхозаветному учению, только Бог имеет право прощать грехи. Иисус также утверждал, что имеет власть прощать грехи.

В случае исцеления расслабленного Иисус сказал: *«Чадо! Прощаются тебе грехи твои»* (Мк. 2:5). Но книжники, поняв значение этого утверждения, возразили: *«Что Он так богохульствует? Кто может прощать грехи, кроме одного Бога?»* (Мк. 2:6–7). Затем Иисус показал Свою власть, исцелив расслабленного. Таким образом Он дал всем знать, что *«имеет власть на земле прощать грехи»* (Мк. 2:10).

Далее, Иисус утверждал, что имеет власть воскрешать мёртвых. По ветхозаветному учению, только Бог имеет власть давать жизнь. Как написано в 1 Цар. 2:6: *«Господь умерщвляет и оживляет, низводит в преисподнюю и возводит»*. А Иисус заявил: *«Ибо, как Отец воскрешает мёртвых и оживляет, так и Сын оживляет, кого хочет»* (Ин. 5:21) и *«мёртвые услышат глас Сына Божия и, услышав, оживут»* (Ин. 5:25). Во время Своего земного служения Иисус продемонстрировал Свою власть над смертью, воскресив некоторых из мёртвых.

Также Иисус предсказал, что Он будет судить мир. В Ветхом Завете судьёй людей является Бог. Например, в Пс. 74 читаем: *«Когда изберу время, Я произведу суд по правде»* (ст. 3) и *«Бог есть судия: одного унижает, а другого возносит»* (ст. 8). Также по отношению к Богу часто встречается фраза *«Он идёт судить землю»* (1 Пар.16:33; Пс. 97:10). Иисус же заявил, что Он займёт это место: *«Ибо Отец и не судит никого, но весь суд отдал Сыну... и дал Ему власть производить и суд, потому что Он есть Сын Человеческий»* (Ин. 5:27). Благодаря тому что Иисус делает то, что только Бог может делать, а именно: прощать грехи, воскрешать мёртвых и судить мир – можно смело утверждать, что Иисус считал Себя Богом.

Есть и другие доказательства того, что Иисус считал Себя Богом. Иисус учил людей обращаться к Нему как к Богу. Например, в Ин. 14:1 Иисус говорил о Себе как об объекте веры, точно так же как и Бог-Отец является Тем, в Кого мы верим. Читаем: *«Веруйте в Бога, и в Меня веруйте»*. Также Иисус считал Себя достойным поклонения. В Ин. 5:23 написано: *«Дабы все чтити Сына, как чтут Отца. Кто не чтит Сына, тот не чтит и Отца, пославшего Его»*.

После Его воскресения люди относились к Нему как к Богу. При встрече с Иисусом женщины, которые посетили гробницу, *«ухватились за ноги Его и поклонились Ему»* (Мф. 28:9). Подобным образом, встретив воскресшего Иисуса в Галилее, ученики, *«увидевши Его, поклонились Ему»* (Мф. 28:16–17).

В Евангелии от Иоанна показано, что Иисус осознавал Свою божественность. Он сказал, что был с Отцом до сотворения мира (Ин. 17:5, 24), был послан Отцом (Ин. 7:28–29; 8:42), сошёл с неба (Ин. 3:13; 6:50; 8:23; 13:3), лично знает Отца (Ин. 8:55; 10:15; 17:25), всегда угождает Ему (Ин. 8:29, 49, 55) и находится в постоянном общении с Ним (Ин. 16:32).

Ключевым местом Писания для обнаружения взгляда Иисуса на Свою божественность является Ин. 20:28–29, где Фома обратился к Нему со словами: *«Господь мой и Бог мой!»* Важно заметить, что Иисус принял это признание, говоря: *«Ты поверил, потому что увидел Меня»*. Если бы Иисус не считал Себя Богом, то Он не принял бы такого признания от человека.

Далее, Иисус учил людей молиться Отцу во имя Своё, делая Себя посредником между Богом и человеком. В Ин. 16:23–24 говорится: *«О чём ни попросите Отца во имя Моё, даст вам. Доныне вы ничего не просили во имя Моё; просите, и получите, чтобы радость ваша была совершенна»*. В Ин. 14:14 Иисус даже приглашает людей молиться Ему Самому и обещает им отвечать на молитвы: *«Если чего попросите во имя Моё, Я то сделаю»*.

Ещё аргумент в пользу утверждения, что Иисус считал Себя Богом, заключается в том, что Он владеет тем, чем только Бог может владеть. Согласно Мф. 13:41, Иисус располагает ангелами точно так же, как и Бог-Отец. Он сказал: *«Пошлёт Сын Человеческий Ангелов Своих и соберут из Царства Его все соблазны и делающих беззаконие»*.

В рассмотрении собственного взгляда Иисуса на Свою божественность надо также учесть, что Он говорит то, что только Бог может говорить. Написано о Нём, что *«Он учил их, как власть имеющий, а не как книжники»* (Мк. 1:22; ср. Лк. 4:31–32). Например, Иисус посмел изменить закон, который Моисей получил от Бога. Шесть раз в Нагорной проповеди, ссылаясь на закон Моисея, Иисус говорил: *«Вы слышали, что сказано... а Я говорю вам»*. Он представил Своё учение более авторитетным, чем закон Моисея. Также можно упомянуть тот случай, когда Иисус позволил Своим ученикам работать в субботу. В ответ на возражение со стороны фарисеев Он объяснил: *«Сын Человеческий есть господин и субботы»* (Мк. 2:28).

Есть и немало стихов, в которых Иисус напрямую говорил о Себе как о Боге (Ин. 5:17–18; Ин. 8:19; Ин. 14:8–9; Мк. 14:61–64; Ин. 10:29–30; Ин. 8:58).

Обратимся к Ин. 10:29–30, где читаем: *«Отец Мой, Который дал Мне их, больше всех; и никто не может похитить их из руки Отца Моего. Я и Отец – одно»*. Как в русском, так и в греческом языке слово «одно» стоит в среднем роде, что указывает на единую сущность как у Иисуса, так и у Бога-Отца. Интересно заметить, что Иисус не сказал, что Он и Отец «один», т.е. одна личность. Бог-Отец и Бог-Сын одинаковы по сущности, но отличаются друг от друга по личности.

Когда Иисус произнёс, что Он и Отец – одно, Его слушатели прекрасно поняли значение этих слов. Читаем следующие стихи: *«Тут опять Иудеи схватили камень, чтобы побить Его. Иисус отвечал им: много добрых дел показал Я вам от Отца Моего; за которое из них хотите побить Меня камнями? Иудеи сказали Ему в ответ: не за доброе дело хотим побить Тебя камнями, но за богохульство и за то, что Ты, будучи человек, делаешь Себя Богом»* (Ин. 10:30).

Прочитав Мк. 14:61–62 отмечаем, что в ответ на вопрос: *«Ты ли Христос, Сын Благословенного?»* – Иисус сказал: *«Я»*, что в оригинале читается *«я есмь»*. Дело в том, что в Исх. 3:14–15 Бог открыл Себя Моисею теми же самыми словами, говоря: *«Я есмь тот, кто Я есмь»* (перевод с еврейского).

Ещё несколько раз Иисус употребил фразу «Я есмь» по отношению к Себе. Такое часто повторяющееся заявление может служить ещё одним доказательством божественности Христа:

- «Я есмь хлеб жизни»* (Ин. 6:35, 48 и 51),
- «Я есмь свет мира»* (Ин. 8:12; 9:5),
- «Я есмь дверь отцам»* (Ин. 10:7 и 9),
- «Я есмь добрый пастырь»* (Ин. 10:11 и 14),
- «Я есмь воскресение и жизнь»* (Ин. 11:25),
- «Я есмь путь и истина и жизнь»* (Ин. 14:6),
- «Я есмь истинная виноградная лоза»* (Ин. 15:1 и 5).

6. Свидетельство Бога-Отца

Многими способами Бог-Отец удостоверил, что Иисус Христос является Богом. На свидетельство Отца ссылался Сам Христос (Ин. 8:17–18; 5:31–32, 36–38). Во-первых, Бог-Отец подтверждал служение и учение Иисуса знамениями и чудесами. Иисус сказал: *«Я же имею свидетельство больше Иоаннова: ибо дела, которые Отец дал Мне совершить, самые дела сии, Мною творимые, свидетельствуют о Мне, что Отец послал Меня»* (Ин. 5:36). Также Пётр проповедовал: *«Мужи Израильские! Выслушайте слова сии: Иисуса Назорея, Мужа, засвидетельствованного вам от Бога силами и чудесами и знамениями, которые Бог сотворил через Него среди вас, как и сами знаете»* (Деян. 2:22).

Хотя Бог-Отец знамениями и чудесами подтверждал служение и других пророков, учение Иисуса отличалось от посланий пророков тем, что Иисус утверждал, что Он был Богом. Вряд ли Бог-Отец подтверждал бы учение Иисуса, если бы Его притязание на Божественность было бы неверным.

Также Отец прямо свидетельствовал о Своём Сыне. Трижды Божий голос с неба говорил к Иисусу, при этом дважды называя Его Сыном. Во время крещения Иисуса голос с

неба сказал: *«Ты Сын Мой возлюбленный, в Котором Моё благоволение»* (Мк. 1:11). Во время преображения Иисуса Отец провозгласил: *«Сей есть Сын Мой возлюбленный; Его слушайте»* (Мк. 9:7). Наконец, перед страданиями Иисуса Отец опять говорил Ему с неба: *«...и прославил и ещё прославлю»* (Ин. 12:28).

Самое сильное и убедительное доказательство божественности Иисуса состоит в том, что Бог-Отец воскресил Его из мёртвых. В Рим. 1:4 Павел написал о том, кто *«открылся Сыном Божьим в силе, по духу святыни, через воскресение из мёртвых, о Иисусе Христе Господе нашем»*.

в. Свидетельство апостолов

В Кол. 2:9 написано: *«в Нём обитает вся полнота Божества телесно»*. Данный текст убедительно доказывает полную божественность Божьего Сына. Во-первых, слово «полнота» (*плэйрома*) означает «совершенство», «полное содержание». Но апостол Павел ещё больше усиливает это слово, используя дополнение к нему, которое по сути является ненужным повторением смысла, говоря *«вся полнота»*. Это означает, что всё, что принадлежит «Божеству», принадлежит Иисусу без всякого исключения. Значительным является и то, что апостол Павел говорит об «обитании» этой полноты во Христе «телесно».

В Фил. 2:10–11 говорится: *«...дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено... и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос»*. В ветхозаветном контексте (Ис. 45:23) речь идёт о Боге: перед Ним все будут преклоняться. А в Фил. 2:1-11 Павел приписывает эти слова Иисусу Христу: перед Ним все будут преклоняться. Апостол Павел говорит об Иисусе как о Боге, тем самым подтверждая божественность Христа.

В Евр. 1:8–9 автор данного послания ссылается на Пс. 44:7, где написано: *«Престол Твой, Боже, в век века; жезл царствия Твоего – жезл правоты. Ты возлюбил правду и возненавидел беззаконие, посему помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более соучастников Твоих»*.

Далее, в Евр., гл. 1, с 10 по 12 стих, где встречаем цитату из Пс. 101:26-28: *«О Сыне (сказано)... в начале Ты, Господи, основал землю, и небеса – дело рук Твоих; они погибнут, а Ты пребываешь; и все обветшают, как риза, и как одежду свернёшь их, и изменятся; но Ты тот же, и лета Твои не кончатся»*. Важно отметить, что в оригинальном ветхозаветном контексте эти слова относятся к Богу и описывают Его вечную природу. Даже в оригинальном контексте встречается Божье имя *Яхве*. Но Послание к Евреям относит эти слова, в том числе и Божье имя *Яхве*, к Божьему Сыну Иисусу.

В 2 Петр. 1:1 читаем следующее выражение апостола Петра, который указывает на Иисуса как на *«Бога нашего и Спасителя Иисуса Христа»*.

Ещё одно ясное указание на божественность Иисуса находится в Рим. 9:5: *«...их и отцы, и от них Христос по плоти, суций над всем Бог, благословенный во веки, аминь»*. Здесь отметим, что предложение «суций над всем Бог» относится к слову «Христос». Апостол Павел говорит о Христе как о «сущем над всем Богом».

4.3. Ветхий Завет о человечности Иисуса Христа

Ветхий Завет также говорит о Мессии как о настоящем человеке.

а. Семя жены

Первое обещание о грядущем Мессии находится в Быт. 3:15, где написано: *«И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем её; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пяту»*. Здесь кроется обещание о будущем избавлении от силы тьмы «семенем жены». Слово «семя» стоит в единственном числе, говоря о потомке, и указывает на одно лицо. Таким образом, не человечество в целом, а один человек, Иисус Христос, совершил победу над змеем.

б. Грядущий пророк

В Пятикнижии Бог говорил через Моисея о грядущем пророке, которого Он *«воздвигнет... из среды братьев их»* (Вт. 18:18). По словам Петра, это пророчество исполнилось в Мессии Иисусе (Деян. 3:22; ср. Деян. 7:37). Необходимо отметить, что в Ветхом Завете фраза «Я воздвигну» всегда указывает по отношению к людям на физическое происхождение. Если бы Христос пришёл на землю лишь в бестелесном состоянии, то нельзя было бы говорить, что Бог-Отец «воздвиг» Его.

в. Сын Давида

Самое яркое ветхозаветное свидетельство о человечности Мессии заключается в том, что Он должен был быть физическим потомком Давида. Сошлёмся на мессианское пророчество, находящееся в 2 Цар. 7:12–14: *«Я восставлю после тебя (Давида) семя твоё, которое произойдёт из чресл твоих. Он построит дом имени Моему и Я утвержу престол царства его на веки. Я буду ему отцом, и он будет Мне сыном»*. Хотя это пророчество предварительно исполнилось в Соломоне (Деян. 7:47), его полное исполнение осуществилось в Мессии Иисусе. Об этом свидетельствует Новый Завет (Деян. 2:30; 13:23). Только Мессия Иисус царствует вовеки и только Он является в наивысшем смысле Божьим Сыном и строителем Божьего храма. Ведь после смерти Давида и Соломона в Израиле осталось ожидание будущего появления Сына Давида (Ос. 3:5; Ис. 9:7; Иер. 30:9; Иез. 34:24), то есть «отрасли» (Иер. 23:5; 33:15). По этому поводу Исаия провозгласил: *«Произойдёт отрасль от корня Иессеева, и ветвь произрастёт от корня его»* (Ис. 11:1). Пророк Михей даже указал на место Его рождения: *«Вифлеем-Еффафа, ... из тебя произойдёт Мне Тот, Который должен быть Владыкой в Израиле и Которого происхождение из начала, от дней вечных»* (Мих. 5:2). Итак, Мессия – подлинный человек.

г. «Дева во чреве примет»

Самым известным предсказанием о сверхъестественном рождении Мессии является текст Писания из Ис. 7:14: *«Дева во чреве примет и родит Сына, и нарекут имя Ему: Еммануил»*. Здесь подтверждается тот факт, что текст из Быт. 3:15 действительно говорит о рождении Спасителя без участия мужчины. Мать Христа являлась девой.

д. «Тело уготовал Мне»

Есть особое место в Ветхом Завете, которое толкуется в Новом Завете в качестве свидетельства о воплощении Божьего Сына. Это Пс. 39:7–9, который цитируется в Евр. 10:5. Можно сравнить эти два текста: *«Жертвы и приношения Ты не восхотел; Ты открыл мне уши; всесожжения и жертвы за грех Ты не потребовал. Тогда я сказал: вот, иду; в свитке книжном написано о мне: я желаю исполнить волю Твою, Боже мой, и закон Твой у меня в сердце»* и *«Жертвы и приношения Ты не восхотел; но тело уготовал Мне»*.

Дословно еврейский текст «Ты открыл мне уши» означает «приготовить уши». В еврейском тексте использована образная речь, которая указывает на то, что для того, чтобы «открыть» уши, Богу было необходимо дать тело. Следовательно, в Послании к Евреям просто указали конечное значение, выяснив смысл образного выражения. Итак, Мессия принесет Богу-Отцу новую жертву: Своё тело.

4.4. Новый Завет о человечности Иисуса Христа

Новый Завет также ясно говорит о том, что Иисус Христос является подлинным человеком.

а. Зачатие и рождение Иисуса Христа

В Евангелии от Матфея (Мф. 1:18–25), как и в Евангелии от Луки (Лк. 1:26–38, 2:6–7), описывается история рождения Иисуса Христа, и рождения именно от девы Марии: *«Она родила Сына своего первенца, и он нарёк Ему имя: Иисус»* (Мф. 1:25), и *«родила Сына своего первенца, и спеленала Его, и положила Его в ясли»* (Лк. 2:7).

Рождению Младенца предшествовало сверхъестественное зачатие, о чём Ангел сказал Марии: *«Дух Святой найдёт на тебя, и сила Всевышнего осенит тебя; посемя и рождаемое Святое наречётся Сыном Божиим»* (Лк. 1:35).

Сверхъестественное зачатие и рождение Христа имеют фундаментальное значение в Божьем плане спасения. На основании требований ветхозаветного закона Бога животное, приносившееся в жертву за грех, должно было быть без порока. Так как животное было менее ценно, чем человек, то оно было достаточно в жертву только за один совершённый грех. Иисус Христос ценнее, чем всё вместе взятое человечество, так как Он – Бог и Творец, поэтому Он стал совершенной жертвой, достаточной для покрытия грехов всех людей. Для того чтобы Он мог умереть, Сын Божий стал человеком. Грех, совершённый Адамом, исказил природу человека, и эта греховная сущность передаётся всем его потомкам по мужской линии. Чтобы быть совершенным человеком, без греховной природы, и стать совершенной жертвой, Иисус Христос должен был быть рождён без участия мужчины, от Духа Святого.

б. Человеческое тело Иисуса

Тот факт, что Иисус родился от Марии, означает, что у Него было настоящее человеческое тело. Библия указывает, что Иисус рос как обычный человек. В Лк. 2:40 написано: *«Младенец же возрастал и укреплялся духом, исполняясь премудрости, и благодать Божия была на Нём»*, а в Лк. 2:52 говорится: *«Иисус же преуспевал в премудрости и возрасте и в любви у Бога и человеков»*. В Евангелии Лука описывает время, когда Иисусу было двенадцать лет (Лк. 2:42). Итак, Иисус был младенцем, ребёнком, юношей, молодым человеком и, наконец, стал мужчиной.

Имея тело, Иисус испытывал голод. После Его сорокадневного поста, совершённого в силе Духа Святого, Иисус *«напоследок взалкал»* (Мф. 4:2). Он также чувствовал усталость. В Ин. 4:6 написано о Нём: *«Иисус, утрудившись от пути, сел у колодезя. Было около шестого часа»*. Также вспомним, что во время бури на море *«Он спал на корме на возглавии»* (Мк. 4:38).

Исторически зафиксирована смерть Христа. Об этом свидетельствуют не только все четыре евангелиста и другие писатели Нового Завета, но и светские историки. Например, Тацит, римский историк первого века, написал в главе 15 своих анналов: *«Христус, по имени которого они так назывались, был казнён Понтием Пилатом, прокуратором Иудеи во время правления Тиберия»*. Иосиф Флавий, еврейский историк I века, написал об Иисусе: *«Пилат приговорил Его к смерти на кресте»*. Физическая смерть Спасителя свидетельствует о подлинности Его физического тела.

в. Духовная жизнь Иисуса как человека, зависящего от Бога

Говоря о духовной жизни Иисуса, Евангелия открывают, что Он провёл свою земную жизнь в зависимости как от Отца, так и от Духа Святого. В связи с этим примечательно то, как часто Иисус молился. В Лк. 5:16 написано, что *«Он уходил в пустынные места и молился»*. Иисус молился, например, перед выбором 12 апостолов, притом всю ночь (Лк. 6:12). После великого чуда насыщения 5000 мужчин, не считая женщин и детей, Иисус уединился для общения со Своим небесным Отцом (Мф. 14:23). Наконец, после последней Пасхи со Своими учениками (Ин. 17) и перед Своими страданиями (Лк. 22:41–44) Иисус опять обращался к Своему Отцу в молитве.

Зависимость Иисуса Христа от Своего Отца показана не только Его молитвенной жизнью, но и той поддержкой, которую Бог-Отец оказывал Ему. Во время искушения Иисуса в пустыне (Мф. 4:11) и во время мучения в Гефсиманском саду (Лк. 22:43) Отец посылал ангелов, чтобы послужили Ему.

Также Иисус жил в подчинении Своему Отцу и старался исполнять лишь Его волю. Христос сказал, что пришёл не *«творить волю Мою, но волю пославшего Меня Отца»* (Ин. 6:38).

Евангелия открывают зависимость Господа Иисуса в Его человечности от Святого Духа. Примечательно, что Иисус не совершил ни одного чуда до того, как Дух Святой сошёл на Него во время Его водного крещения. Немного позже после этого события, провозглашая начало Своего земного служения, Иисус объявил: *«Дух Господень на Мне; ибо Он помазал Меня благовествовать нищим, и послал Меня исцелять сокрушённых сердцем, проповедовать пленным освобождение, слепым прозрение, отпустить измученных на свободу, проповедовать лето Господне благоприятное»* (Лк. 4:18-19).

Хотя, согласно библейской доктрине о Троице, Отец, Сын и Святой Дух равны по природе и достоинству, Иисус, тем не менее, показал Свою зависимость от Отца и Духа во время Своего земного служения. Тем самым Он показал пример доверия Богу для Своих последователей и продемонстрировал Свою подлинную человечность.

г. Новозаветные послания о человечности Иисуса Христа

Апостол Павел особо подчеркнул человечность Христа: *«...но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной»* (Фил. 2:7-8), и *«Беспрекословно – великая благочестия тайна: Бог явился во плоти, оправдал Себя в Духе, показал Себя Ангелам, проповедан в народах, принят верою в мире, вознёсся во славе»* (1 Тим. 3:16).

В Послании к Евреям (2:14-15) о Христе сказано так: *«А как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть диавола, и избавить тех, которые от страха смерти через всю жизнь были подвержены рабству»*.

4.5. Безгрешность Христа

Ещё одна отличительная черта личности Иисуса Христа, которая говорит о Его божественной природе, – это Его безгрешная жизнь.

Иисус Сам утверждал, что в совершенстве соблюдает Божьи заповеди: *«Отец не оставит Меня одного, ибо Я всегда делаю то, что Ему угодно»* (Ин. 8:29) и *«Я соблюдаю заповеди Отца Моего»* (Ин. 15:10). Также и те, которые жили с Иисусом и каждый день наблюдали Его жизнь, свидетельствовали о Его безгрешности. Например, апостол Иоанн написал о Нём: *«Мы имеем ходатая пред Отцом, Иисуса Христа, праведника»* (1 Ин. 2:1) и *«Вы знаете, что Он явился для того, чтобы взять грехи наши, и что в Нём нет греха»* (1 Ин. 3:5). Пётр сказал: *«Он не сделал никакого греха, и не было лести в устах Его»* (1 Петр. 2:22).

Апостол Павел написал о Христе: *«Ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нём сделали праведными пред Богом»* (2 Кор. 5:21). Автор Послания к Евреям вторит этой мысли, говоря: *«Ибо мы имеем не такого первосвященника, который не может сострадать нам в немощах наших, но Который, подобно нам, искушён во всём, кроме греха»* (Евр. 4:15) и *«Таков и должен быть у нас Первосвященник: святой, непричастный злу, непорочный, отделённый от грешников и превознесённый выше небес»* (Евр. 7:26).

Даже неверующие и враги Иисуса не смогли обличить Его в грехе. Иисус Сам бросил вызов Своим врагам: *«Кто из вас обличит Меня в неправде?»* (Ин. 8:46). Во время Его суда перед синедрионом никто не смог обвинить Его в грехе. Написано: *«Первосвященники же и весь синедрион искали свидетельства на Иисуса, чтобы предать Его смерти; и не находили. Ибо многие лжесвидетельствовали на Него, но свидетельства сии не были достаточны»* (Мк. 14:55-56). Пилат вынес следующий приговор относительно Него: *«Я не нахожу никакой вины в этом человеке»* (Лк. 23:4). Наконец, во время Его распятия разбойник, распятый рядом с Иисусом, сказал: *«Мы осуждены справедливо, потому что достойное по делам нашим приняли, а Он ничего худого не сделал»* (Лк. 23:41). Далее, сотник, стоящий недалеко от креста, воскликнул: *«Истинно человек этот был праведник»* (Лк. 23:47).

Несмотря на то, что Иисус не согрешил, это не означает, что Он не испытывал искушений ко греху. У Него были человеческие желания и потребности, точно так же, как и у всех людей. Автор Послания к Евреям написал: *«Ибо как Сам Он претерпел, быв искушён, то может и искушаемым помочь»* (Евр. 2:18).

4.6. Титулы Иисуса

1. Сын Божий

Вспомним слова Нафанаила в Ин. 1:49: *«Равви! Ты – Сын Божий, Ты – Царь Израилев»*. Мария, сестра Лазаря, так говорила об Иисусе: *«Господи! Я верую, что Ты Христос, Сын Божий, грядущий в мир»* (Ин. 11:27). Можно также упомянуть о свидетельстве Петра: *«Ты – Христос, Сын Бога Живого»* (Мф. 16:16).

2. Сын Человеческий

В Ветхом Завете фраза «сын человеческий» впервые встречается в Чис. 23:19, где читаем: *«Бог не человек, чтоб Ему лгать, и не сын человеческий, чтоб Ему изменяться»*. Выражение «сын человеческий» служит синонимом слову «человек».

В Лк. 12:8 Христос говорит о Себе: *«Всякого, кто исповедает Меня пред человеками, и Сын Человеческий исповедает пред Ангелами Божьими»*.

Такое название Иисуса делает ударение на Его человеческой природе. Читаем Мф. 8:20: *«Лисицы имеют норы и птицы небесные – гнезда, а Сын Человеческий не имеет, где приклонить голову»* и Мф. 11:19: *«Пришёл Сын Человеческий, ест и пьёт; и говорят: вот человек, который любит есть и пить вино»*.

Употребление названия «Сын Человеческий» служило для Иисуса своеобразным именем собственным, которое подчёркивало Его человечность и реальность перенесённых Им страданий, смерти и воскресения из мёртвых.

3. Господь

Господь – это перевод еврейского слова «Адонай» и греческого «Куриос». Данное слово употреблялось для оказания чести по отношению как к Богу, так и к человеческому царю, указывая на господство (власть).

В Ин. 13:13–14 Иисус сказал Своим ученикам: *«Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я точно то»*.

Главным местом Писания, указывающим на признание учениками божественности Христа, является Ин. 20:28, где Фома провозглашает: *«Господь мой и Бог мой!»*

В Деян. 2:21 и Рим. 10:13 встречается цитата из Иоилия 2:32: *«Всякий, кто призовет имя Господне, спасётся»*.

4. Спаситель

Титул «Спаситель» указывает на личность, которая избавляет людей от зла, болезни или опасности. В Ветхом Завете русским словом «Спаситель» переводится еврейское слово «Мошиах», которое, в свою очередь, происходит от глагола «яша» – «спасать».

Также надо отметить, что имя «Иисус», по-еврейски – Ешуа, означает «Яхве спасает». Это согласуется с тем, о чём возвещал ангел: *«Наречёшь Ему имя Иисус, ибо Он спасёт людей Своих от грехов их»* (Мф. 1:21).

Это имя хорошо выражает как личность, так и работу Иисуса Христа. Слово «Господь» подчёркивает Его божественность и власть, а «Спаситель» – Его милость и дар спасения.

Глава 5

Дух Святой

Дух Святой во времена Ветхого Завета особо проявлялся в служении пророков, но именно с дня Пятидесятницы Он особым образом действует на этой земле. Именно Дух Святой даёт силу вести победоносную и плодотворную жизнь. Если нет правильного, библейского понимания роли Духа Святого в мире, Церкви и отдельно во всяком верующем человеке, то это неизбежно приведёт к ограниченности духовной жизни. Именно Дух Святой работает над сердцем человека, ведя его к Богу. Никаким способом невозможно так прославить Творца Вселенной, как под силой и помазанием Святого Духа.

Дух Святой – это Божественная Личность

Библия ясно говорит, что Дух Святой – это Бог. Он является третьей Ипостасью Святой Троицы и есть единосущный Отцу и Сыну. Божественность Святого Духа мы узнаём потому, что Он:

- носит имена Бога;
- имеет качества Бога;
- совершает дела Божьи.

Подтверждение, что Дух Святой есть Личность

В греческом языке местоимение, заменяющее существительное «дух» (пневма), – среднего рода (оно). Однако если говорится о Духе Святом, то всегда сказано «Он» – мужского рода. К примеру, только в главе 16 Евангелия от Иоанна в стихах 7, 8, 13 это мужское местоимение употреблено 12 раз (в греч.), и всегда о Духе Святом сказано «Он», а не «оно».

Он обладает определёнными личностными характеристиками:

1. Разумом: *«ибо кто из человеков знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нём? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божьего»* (1 Кор. 2:11).
2. Чувствами: *«между тем умоляю вас, братия, Господом нашим Иисусом Христом и любовью Духа, подвизаться со мною в молитвах за меня к Богу»* (Рим. 15:30).
3. Волей: *«Всё же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно»* (1 Кор. 12:11).
4. Может быть оскорблён: *«И не оскорбляйте Святого Духа Божьего, Которым вы запечатлены в день искупления»* (Ефес. 4:30).
5. Учит: *«Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлёт Отец во имя Моё, научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам»* (Ин. 14:26).
6. Вопиет, молится: *«А как вы – сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: “Авва, Отче!”»* (Гал. 4:6; Рим. 8:26).
7. Ведёт нас: *«Если же вы духом водитесь, то вы не под законом»* (Гал. 5:18).
8. Ему можно солгать: *«Но Пётр сказал: Анания! Для чего [ты допустил] сатане вложить в сердце твоё [мысль] солгать Духу Святому и утаить из цены земли?»* (Деян. 5:3).

Божественные качества Духа Святого

1. Всемогущ: *«Ангел сказал Ей в ответ: Дух Святой найдёт на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя; посему и рождаемое Святое наречётся Сыном Божьим»* (Лк. 1:35; Зах. 4:6).
2. Вездесущ: *«Куда пойду от Духа Твоего, и от лица Твоего куда убежу? Взойду ли на небо – Ты там; сойду ли в преисподнюю – и там Ты. Возьму ли крылья зари и переселюсь на край моря, – и там рука Твоя поведёт меня, и удержит меня десница Твоя»* (Пс. 138:7–10).
3. Всеведущ: *«Ибо кто из человеков знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нём? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божьего»* (1 Кор. 2:11).

4. Участвовал в сотворении мира: *«Словом Господа сотворены небеса, и духом уст Его – всё воинство их»* (Пс. 32:6; Быт. 1:2; Пс. 103:30).

Имена Духа Святого

Божественность Духа Святого выражается в Его именах и символах. Имена Духа Святого имеют огромную важность, так как в них выражается характер Духа Святого, символы же указывают на характер Духа Святого в действии, так как они иллюстрируют Его работу в жизни верующих людей.

- | | |
|-------------------------------|---|
| – Дух Святой (Лк. 11:13), | – Дух Божий (Быт. 1:2), |
| – Дух Благодати (Евр. 10:29), | – Дух Истины (Ин. 14:17), |
| – Дух Жизни (Рим. 8:2), | – Дух Премудрости и Откровения (Еф.1:17), |
| – Дух Христов (Рим. 8:9), | – Утешитель (Ин. 14:16), |
| – Наставник (Ин. 16:13), | – Учитель (Ин. 14:26), |
| – Помощник (Рим. 8:26), | – Ходатай (Рим. 8:26). |

Символы Духа Святого

1. Огонь: *«И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них»* (Деян. 2:3; Ис. 4:4; Мф. 3:11).

2. Ветер: *«Тогда сказал Он мне: изреки пророчество духу, изреки пророчество, сын человеческий, и скажи духу: так говорит Господь Бог: от четырёх ветров приди, дух, и дохни на этих убитых, и они оживут»* (Иез. 37:9).

3. Вода: *«кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него: ибо ещё не было на них Духа Святого, потому что Иисус ещё не был прославлен»* (Ин. 7:38, 39).

4. Елей: *«И взял Самуил рог с елеем, и помазал его среди братьев его, и почивал Дух Господень на Давиде с того дня и после»* (1 Цар. 16:13).

5. Голубь: *«И, крестившись, Иисус тотчас вышел из воды, – и се, отверзлись Ему небеса, и увидел [Иоанн] Духа Божия, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него»* (Мф. 3:16).

Работа Святого Духа

1. Открывает и истолковывает глубины Божьи, наставляет на всякую истину, Автор и Толкователь Писаний. *«Когда же придёт Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину, ... и будущее возвестит вам»* (Ин. 16:13; 1 Петр. 1:11).

2. Работает над неверующим и приводит его к духовному возрождению. *«...и Он, придя, обличит мир о грехе и о правде и о суде...»* (Ин. 16:8–11).

3. Крестит уверовавшего в Тело Христово, то есть Церковь. *«Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом»* (1 Кор. 12:13). Это подтверждается рождением свыше, водным и духовным крещениями, членством в поместной церкви и жизнью в Теле.

4. Пребывает в верующем в Иисуса Христа, утверждает его в спасении, свидетельствует его духу, что он – чадо Божье. *«Сей самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы – дети Божьи»* (Рим. 8:16; Гал. 4:6).

5. Освящает верующего, приводя его в духовную зрелость. *«Мы же всегда должны благодарить Бога за вас, возлюбленные Господом братья, что Бог от начала, через освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению»* (2 Фес. 2:13).

6. Укрепляет верующего духовной силой противостоять греху, диаволу и плоти и делает способными быть послушными Христу. *«Но вы не по плоти живёте, а по духу, если только Дух Божий живёт в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот [и] не Его»* (Рим. 8:9).

7. Приносит верующим любовь, радость, утешение, удовлетворённость и покой. *«А ученики исполнялись радости и Духа Святого»* (Деян. 13:52). С Его помощью христианин приносит плод духа: *«Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание. На таковых нет закона»* (Гал. 5:22–23).

8. Наделяет христиан силой для служения и вводит в сверхъестественное соприкосновение с Богом, в Его водительство как через духовные дары, так и через общение с Ним. *«Но вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли»* (Деян. 1:8).

9. Воскресит или изменит наши смертные тела в последний день. *«Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас»* (Рим. 8:11).

Глава 6

Священное Писание

Библия – это Слово Бога, адресованное человечеству в письменной форме. Через тексты Священного Писания Бог сообщает людям всё, что им необходимо знать о Нём. Кроме того, Он даёт нам через библейские тексты важные сведения о Вселенной, об ангелах, о человеке, касаясь их происхождения, смысла, цели, единства и предназначения.

Преобладающая тема Священного Писания – Господь Иисус Христос, обещанный Богом Спаситель: *«Исследуйте Писания, ибо вы думаете чрез них иметь жизнь вечную; а они свидетельствуют о Мне»* (Ин. 5:39); *«...ибо Сын Человеческий пришёл взискать и спасти погибшее»* (Лк. 19:10).

6.1. Богодухновенность Библии

Богодухновенность – это действие Святого Духа, посредством которого Он даёт избранным людям способность воспринимать особое откровение Бога и без пропусков и ошибок, пользуясь свойственным им языком и стилем, изрекать или записывать это откровение как слова от Самого Бога.

Библия говорит, что каждая часть из её 66 книг в равной степени является произведением Божественного вдохновения: *«Всё Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности»* (2 Тим. 3:16).

Всё божественное особое откровение имеет свой источник в Отце, передается через Сына и облекается в форму человеческого языка действием Святого Духа в избранных людях: *«Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божьи люди, будучи движимы Духом Святым»* (2 Петр. 1:21).

Будучи носителем и провозвестником откровения Отца, Господь Иисус не только изрекал слова Отца, но и проявлял характер и осуществлял деяния Отца в Своей земной жизни и служении: *«Всё предано Мне Отцом Моим, и никто не знает Сына, кроме Отца; и Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть»* (Мф. 11:27; см. также Ин. 12:49-50). Более того, получив новозаветное откровение от Отца, Иисус передал его Своим апостолам и их сподвижникам. Нам Господь открывает Писание посредством Духа Святого: *«Когда же придёт Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину: ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам. Он прославит Меня, потому что от Моего возьмёт и возвестит вам. Всё, что имеет Отец, есть Моё; потому Я сказал, что от Моего возьмёт и возвестит вам»* (Ин. 16:13–15).

Существует множество доказательств того, что Библия является Словом Божиим: возраст Библии, цельность повествования (хотя она была написана более чем 40 авторами в течение длительного периода времени), исполнение пророчеств, неизменные моральные принципы, способность Библии изменить человеческую жизнь и др. Но самое главное доказательство – это действие Духа Святого. Дух Святой подтверждает, что Библия есть Слово Божье. Он побуждает нас принять написанное и доказывает её силу в нашей жизни.

Хотя мы и не способны понять, как Дух Святой через людей, склонных к ошибкам, осуществлял безошибочную запись, это вовсе не причина для того, чтобы отрицать Его способность к такому воздействию, а также факт самого этого воздействия.

Богодухновенность Библии придаёт ей признанный авторитет, который не нуждается в поддержке людей. Библия заслуживает нашего внимания: *«И притом мы имеем вернейшее пророческое слово; и вы хорошо делаете, что обращаетесь к нему, как к светильнику, сияющему в темном месте...»* (2 Петр. 1:19). Все, во что нас призывает верить Бог, записано в Библии, и к ней ничего нельзя ни прибавить, ни убавить.

«И я также свидетельствую всякому слышащему слова пророчества книги сей: если кто приложит что к ним, на того наложит Бог язвы, о которых написано в книге сей; и если кто отнимет что от слов книги пророчества сего, у того отнимет Бог участие в

книге жизни и в святом граде и в том, что написано в книге сей» (Откр. 22:18, 19). Этот текст можно относить не только к Книге Откровение, но и ко всей Библии в целом.

6.2. Структура Библии

Библия подразделяется на Ветхий Завет (39 книг) и Новый Завет (27 книг). До пришествия Христа деления на Ветхий и Новый Заветы не существовало – было только одно собрание Священных Писаний. Но после того как через **апостолов** и других учеников Иисуса Христа был дан другой ряд Священных Книг, Церковь стала различать Ветхий Завет и Новый Завет.

В данном случае слово «завет» означает соглашение с Богом, заключённое ради духовного наставления и блага человечества. Завет неизменен: люди могут принять или отвергнуть его, но не могут изменить. Таким образом, Завет – это Слово от Бога, предназначенное для исполнения людьми для их же блага.

Писания Ветхого Завета базируются на Законе, данном Богом через Моисея. Через Моисея также получены важные сведения о происхождении неба и земли, сотворении всего на земле, в том числе и человека, его грехопадении и последующем распространении людей по земле, а также избрание Авраама и обещание воздвигнуть из его потомков Спасителя человечества: *«Пророка из среды тебя, из братьев твоих, как меня, воздвигнет тебе Господь Бог твой, – Его слушайте»* (Втор. 18:15).

В последующих пророчествах Ветхого Завета есть прямые указания на создание другого, то есть Нового Завета: *«Вот наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет, не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли Египетской; тот завет Мой они нарушили, хотя Я оставался в союзе с ними, говорит Господь. Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней, говорит Господь: вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом»* (Иер. 31:31–34). А новозаветная книга «Послание к Евреям» особенно подтверждает это: *«... с переменою священства необходимо быть перемене и закона»* (Евр. 7:12); *«Ибо, если бы первый завет был без недостатка, то не было бы нужды искать места другому»* (Евр. 8:7).

Термин «Новый Завет» указывает на новый вид взаимоотношений Бога с людьми, основанный на искупительной работе Иисуса Христа. Следовательно, новозаветные Писания – это Слово от Бога к людям, предназначенное для их духовного возрождения и получения спасения через принятие верой Иисуса Христа.

а. Ветхий Завет

Названия «Ветхий Завет» в иудейской литературе нет. Всё Писание евреи называли Танах и делили на три части: Закон, Пророки и Писания.

К Закону относятся Пятикнижие Моисея (Бытие, Исход, Левит, Числа и Второзаконие). К Пророкам – книги Иисуса Навина, Судей Израилевых, четыре книги Царств, а также так называемые книги поздних пророков (Исаия и Иеремия) и малых пророков (остальные 12 книг пророков). К Писаниям относятся книги Псалтирь, Притчи, Иова, Песнь Песней, Руфь, Плач Иеремии, Екклесиаст, Есфирь, Даниил, Ездра, Неемия и две книги Паралипоменон.

39 книг Ветхого Завета были написаны в период между 1500 и 400 годами до н.э.

б. Новый Завет

Христиане называют свое собрание книг Новым Заветом, исходя из слов Иисуса Христа во время Его последней Пасхальной вечери с учениками: *«... сия чаша есть новый завет в Моей Крови»* (1 Кор. 11:25). Этот новый завет с Богом заменил прежний завет Закона, данный через Моисея, и вступил в силу благодаря смерти и воскресению Иисуса Христа: *«И потому Он есть ходатай нового завета, дабы вследствие смерти Его, бывшей*

для искупления от преступлений, сделанных в первом завете, призванные к вечному наследию получили обетованное» (Евр. 9:15).

Книги Нового Завета начинаются с четырех Евангелий, в которых описывается рождение, жизнь, смерть, воскресение и вознесение Иисуса Христа, а также обучение Им учеников, которые должны были продолжить Его дело после вознесения. Книга Деяний Апостолов описывает возникновение Церкви в день Пятидесятницы и начало распространения евангельской вести по всему миру через служение апостолов. Послания делятся на общие (соборные) и Послания апостола Павла (14 посланий). К общим относятся Послания Иакова, Иуды, три послания Иоанна и два послания Петра. Заканчивается Новый Завет книгой Откровение Иоанна, которое содержит в себе Слово Бога к семи церквам в Малой Азии, а также повествования о событиях последнего времени.

27 книг Нового Завета были написаны в период 45–95 годов н.э.

6.3. Канон Библии

Мы верим и считаем, что только 66 книг канона представляют собой чистое Божье Слово и исключительный стандарт для проверки всех утверждений об истине.

Канон Библии – это книги, которые являются авторитетными в вопросе откровения Божьей воли. Слово «канон» произошло от древнегреческого слова, означающего прямую палку, в частности меру, правило. В применении к священным книгам «канон» означает коллекцию, собрание или список книг, которые образуют собою и содержат в себе правило истины относительно нашей веры и жизни.

а. Канон Ветхого Завета

Канон Ветхого Завета, состоящий из 39 книг, был сформирован около 430 года до н.э., когда были написаны последние книги пророков Неемии и Малахии. В 90 году нашей эры Керем (собрание еврейских книжников) в Ямнии (евр. Явне, город в 24 км к югу от Тель-Авива) подтвердил каноничность книг Ветхого Завета. Однако принятие канона только Церковью или же еврейскими мудрецами не является достаточным основанием для нашей веры. Прежде всего следует отметить, что ветхозаветные книги содержат прямую Божью речь. В них мы встречаем свыше 3000 цитат, содержащих прямое слово от Бога. Власть ветхозаветных книг также подчёркивается и наличием в них многих заповедей. Кроме этого, многие ветхозаветные книги описывают Божью точку зрения на историю. Наряду с властью ветхозаветных книг можно говорить и об их духовном качестве. Они предлагают очень высокий моральный стандарт. Они настолько честны, что сообщают даже об ошибках и проступках библейских героев. И ещё один факт – это исполнение пророчеств, находящихся в определённых ветхозаветных книгах, что также указывает на их божественное происхождение.

Также на основании повествований Нового Завета можно утверждать, что Иисус и ученики считали Ветхий Завет Божьим Словом, поддерживали его учение и ожидали исполнения предсказаний: *«Исследуйте Писания, ибо вы думаете чрез них иметь жизнь вечную; а они свидетельствуют о Мне»* (Ин. 5:39). Говоря о рамках библейской истории, Иисус ссылаясь на первую и последнюю книги еврейского канона: *«да придёт на вас вся кровь праведная, пролитая на земле, от крови Авеля праведного до крови Захарии, сына Варахиина»* (Мф. 23:35).

б. Канон Нового Завета

Новозаветный канон, состоящий из 27 книг, завершился писаниями апостола Иоанна в конце I века н.э. и был окончательно утверждён на Третьем Карфагенском соборе в 397 году.

Каким образом формировался канон Нового Завета?

Взглянув назад на Ветхий Завет, мы увидим там ожидание получения нового откровения от Бога, связанного с приходом Мессии Иисуса Христа. Моисей, например,

предсказал, что Бог пошлёт нового пророка, которого надо обязательно слушать (Втор. 18:18). Иеремия, в свою очередь, говорит о новом завете, который Бог заключит со Своим народом (Иер. 31:31). Бесспорно, что слова Иисуса – это Божье новое откровение. Следовательно, справедливо ожидать, что Божье новое откровение в Иисусе Христе будет сохранено в новых авторитетных книгах.

Но, к сожалению, Иисус не дал нам ясного указания на то, какие книги входят в новозаветный канон. Ведь Новый Завет был окончательно дописан только перед смертью последнего апостола, Иоанна. И хотя Господь Иисус не дал нам в пророчестве списка двадцати семи новозаветных книг, но Он дал нам список богодухновенных авторов. Другими словами, апостолы Иисуса Христа (исключая Иуду Искариота и включая Матфия – Деян. 1:21-16) были назначены и уполномочены Иисусом проповедовать и учить во имя Его. Читаем по этому поводу: *«И поставил [из них] двенадцать, чтобы с Ним были и чтобы посылать их на проповедь»* (Мк. 3:14), *«Будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли»* (Деян. 1:8) и *«Идите, научите все народы... уча их соблюдать всё, что Я повелел вам»* (Мф. 28:19-20). Дальше, в новозаветное время, писатели новозаветных книг обращаются к свидетельству апостолов как к авторитетному источнику истины (Лк. 1:1-4; 2 Пет. 1:16-18; 3:2; Ин. 21:24; Евр. 2:3; Иуд. 17). Также говорится об апостолах как об основании Церкви (Мф. 16:18; Еф. 2:20; Откр. 21:14).

Иисус не только выбрал двенадцать апостолов, Он также обещал им особенную помощь от Духа Святого:

- Дух Святой *«наставит вас на всякую истину»* (Ин. 16:13),
- Дух *«напомнит вам всё»* (Ин. 14:26),
- Дух *«будущее возвестит»* (Ин. 16:13).

Эти обещания касательно работы Духа Святого соответствуют трём аспектам написания Священного Писания – учению, истории и пророчеству. В свете того, что Иисус сказал апостолам, что Дух *«напомнит вам всё, что Я говорил вам»*, надо заключить, что эти слова имеют особенное применение к двенадцати апостолам.

Не все новозаветные книги были написаны двенадцатью апостолами. Среди двенадцати написали новозаветные книги только Матфей, Пётр и Иоанн. Апостол Павел утверждает, что получил своё поручение и понимание Евангелия прямо от Господа через видение (Гал. 1:11-12). В силу этого личного откровения и сопровождающего его апостольского дарования Павел считал, что *«у меня ни в чём нет недостатка против вышших Апостолов»* (2 Кор. 11:5).

Чтобы впоследствии не сказали, что, в отличие от двенадцати учеников, учение Павла основано на личном, субъективном опыте, в Послании к Галатам (гл. 2) описано, что он подчинил своё учение апостолам в Иерусалиме и что они одобрили его учение и служение. Далее, в 2 Петр. 3:15–16 Пётр даже говорил о посланиях Павла как о Священном Писании. Получается, что право написать Священное Писание распространилось и на человека, не входящего в число двенадцати, – на апостола Павла. Но важно отметить, что данный вывод основывается не только на одних утверждениях Павла, но и на подтверждении со стороны других апостолов, уполномоченных Самим Иисусом, что Павел является учителем истины и писателем Писания.

В связи с высказанным Павлом в Гал. 1–2 интересно отметить, что в этом контексте Иаков, брат Господа, также был назван апостолом (Гал. 1:19), даже одним из «столпов» (Гал. 2:9). Павел также рассказывает о том, что Иаков получил особенное посещение от Господа после Его воскресения (1 Кор. 15:7). В этом контексте также подразумевается, что он входит в число апостолов (1 Кор. 15:5-7). Поэтому, ввиду его личного опыта с Господом и признания среди двенадцати ничто не мешает нам принять Иакова, брата Господа, в качестве писателя Священного Писания.

Что касается Марка, то в творениях ранних отцов существует многократное упоминание о том, что Марк написал своё Евангелие под руководством апостола Петра. Об этом говорят Иринеи, Климент Александрийский, Ориген и Тертуллиан. Но самое известное

и веское свидетельство восходит к Папию Иерапольскому, жившему в начале II века: «Марк был переводчиком Петра; он точно записал всё, что запомнил из сказанного и содеянного Господом».

Присутствие Луки среди новозаветных писателей объясняется тем, что подобно тому, как Марк написал своё Евангелие с помощью Петра, Лука написал своё Евангелие под руководством апостола Павла, о чём так же есть упоминание в истории Ранней Церкви.

Читая Новый Завет становится совершенно ясно, что апостолы понимали их власть в Церкви, данную им Христом. Они знали, что говорили от Бога, и ожидали от церкви повиновения своим наставлениям. Читаем слова Павла: *«Если кто почитает себя пророком или духовным, тот да разумеет, что я пишу вам, ибо это заповеди Господни»* (1 Кор. 14:37). Более того, апостол Павел утверждает, что получил вдохновение от Духа и откровение от Него (1 Кор. 2:10-13; Ефес. 3:4-5). Подобным образом Иоанн тоже говорит о власти апостолов над Церковью. Говоря об апостольском учении в общем (1 Ин. 1:1-4), он сказал: *«Мы от Бога; знающий Бога слушает нас; кто не от Бога, тот не слушает нас»* (1 Ин. 4:6).

С тех пор, как был сформирован канон Библии, он ни разу не изменялся. Существует такое понятие как «заккрытие канона», что означает недопустимость внесения изменений в состав канона, а также в содержание отдельных книг. Основание уже заложено, а последнее слово мы получили в Иисусе Христе: *«Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, чрез Которого и веки сотворил»* (Евр. 1:1-2).

6.4. Язык Библии

Важно отметить, что Библия является древнейшей книгой (Моисей был первым писателем Библии, XV век до н.э.), которая была написана буквами. Ранние народы употребляли для письма иероглифы и клинопись, но оба эти вида письма были непригодны для Библии, т.к. изобразительное письмо не может точно выразить мысль. Бог позаботился о том, чтобы люди получили более совершенный алфавит и Его слово было понятно для людей всех времён.

Все книги Ветхого Завета были написаны на древнееврейском языке финикийским алфавитом, заглавными согласными буквами, выражающими сущность слова. Книги были написаны на пергаментных свитках из выделанной кожи при помощи заостренного тростника и чернил. Слова не всегда отделялись друг от друга, тем более стихи и главы.

В XIII веке (1228 году) архиепископ Кентерберийский Стэфен Ленгтон создал для удобства пользования Писанием систему глав, которая сохранилась до наших дней. В 1240 году кардинал Гуго Сен-Шерский разбил главы на подглавы, а в 1551 году парижский издатель Библии Роберт Этьен заменил систему подглав на стихи.

Некоторые фрагменты Ветхого Завета были написаны на халдейском языке (Езд. 4:6; 6:18; 7:12-26; Иер. 10:11; Дан. 2:4-7, 28).

Все книги Нового Завета написаны на древнегреческом языке. Язык Нового Завета не является классическим греческим языком, но иудейско-греческим, которым пользовались евреи в Египте, Малой Азии и Палестине.

6.5. О трудных местах Библии

В самой Библии указывается на существование некоторых вещей, довольно трудно понимаемых. Апостол Пётр пишет: *«...есть нечто неудобовразумительное, что невежды и неутверждённые, к собственной своей погибели, превращают, как и прочие Писания»* (2 Петр. 3:16). Апостол не говорит, что всё (или многое) является трудным для понимания, – он ссылается лишь на «нечто», то есть кое-что.

Трудные для понимания тексты в Библии очень разнообразны. При этом подавляющее большинство сложностей, как правило, придумываются самими читателями и

исчезают при тщательном, вдумчивом и молитвенном изучении Библии. Некоторые трудности порождаются нашей неспособностью понять язык, которым пользовались писавшие этот текст (например, то значение, в котором они использовали данное слово, отличается от того, что оно означает сегодня). Кроме того, существуют сложности, связанные с тем, что мы читаем Библию в переводе, а в некоторых случаях в нашем языке невозможно найти выражение, абсолютно эквивалентное использованному в Библии еврейскому или греческому. Другие трудности могут быть следствием скудости наших познаний относительно исторических, географических, экономических и социальных условий того времени, когда писались книги Библии.

Некоторые кажущиеся противоречия в различных описаниях одного и того же события в разных книгах объясняются тем, что каждый автор описывал его со своей точки зрения, обращая внимание на одни детали и опуская другие. Проблемы с разными цифрами при исчислении или использование явно завышенных данных объясняются ошибками переписчиков Библии, но не ошибочностью самого Писания. Например, в 3 Цар. 4:26 говорится, что у Соломона было 40 000 стойл для коней, в то время как во 2 Пар. 9:25 число стойл уменьшается до 4000, что прямо указывает на ошибку писца, переписывавшего Книгу Царств.

Сталкиваясь с трудными для понимания текстами в Библии, следует помнить:

1. Библия – это откровение разума, воли, всей сущности великого Бога несовершенным людям. Бог – совершенно мудрый и абсолютно святой, а люди – существа ограниченные, с несовершенным нравственным характером, а отсюда и с ограниченной способностью разбираться в духовных вопросах.

2. Трудное для объяснения место или веские возражения против него не доказывают несостоятельность самого учения. Если акцентировать внимание только на трудностях в деталях, можно отвергнуть даже проверенную временем истину.

3. Если кто-то не может разъяснить трудное место в Библии, то это не значит, что никто его не объяснит. Полное объяснение может дать только её главный Автор – Бог.

4. Исследовать Писание следует молитвенно.

5. Исследовать отдельные тексты нужно в контексте всей Библии.

6.6. Толкование Библии

Толкование Библии – это тщательное изучение написанного с целью выяснения непосредственного значения данного текста, которое вложил в него Бог, а также правильного применения сказанного в жизни христианина.

При толковании Священного Писания следует учитывать следующие сложности, которые нужно преодолеть:

1. Языковой барьер. Перевод оригинальных текстов Писания с еврейского и греческого языков на современный язык читателя не всегда возможно сделать абсолютно точно в силу того, что иногда, например, в русском языке нет прямого эквивалента данного еврейского или греческого слова. В данном случае необходимо дополнительное изучение значения оригинального слова.

2. Барьер культур. Некоторые действия, традиции, а также образные выражения и символы во времена написания Ветхого и Нового Заветов имеют другое значение, чем такие же действия или, например, образы в современной культуре. Иногда смысл одного и того же слова в культуре Израиля и в нашей культуре различается. При толковании текста необходимо учитывать именно то значение действия, символа и слова, которое они имели во время написания Библии. Также надо учитывать и образный язык поэзии того времени, который используется в псалмах и притчах.

3. Барьер истории. Для правильного понимания тех или иных действий Бога или людей важно понимать суть исторических событий, их причины и последствия, а также особенности жизни тех народов, о которых упоминается в Библии. Например, уничтожение

некоторых племён во времена Ветхого Завета было следствием не жестокости Бога, а Его правосудия и заботы в целом о человечестве, чтобы защитить остальных от действий идолопоклонников, которые представляли физическую и духовную угрозу и смерть для окружающих.

4. Барьер времени. Не всегда бывает легко понять описание некоторых событий будущего, которые описаны в прошлом за несколько тысяч лет до их наступления. Иногда древний термин, который был понятен его современникам, с течением времени забывается, и сегодня сложно сказать однозначно, что имеется в виду под данным словом. Например, мы не можем абсолютно точно сказать, что представляли собой такие предметы как «урим и туммим».

6.7. Для чего нужно читать и изучать Библию

Самые важные взаимоотношения, которые можно иметь в этой жизни, – это взаимоотношения с Богом. Через чтение Библии человек приходит к пониманию Его мыслей, планов и обещаний (обетований).

Значение Библии для христианина:

1. Слово Божье является основанием для доктрин (основ веры), так как оно открывает волю и характер Бога. Писание учит и наставляет, указывает, когда стоим на неправильном пути, исправляет и показывает, как вернуться на правильный путь, а также даёт Божьи инструкции для жизни. Например: *«Почитай отца твоего и мать, это первая заповедь с обетованием: да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле. И вы, отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем»* (Ефес. 6:2–4). *«Итак во всём, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними, ибо в этом закон и пророки»* (Мф. 7:12).

2. Слово Божье производит в нас духовную жизнь. *«Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь»* (Ин. 6:63).

3. Слово Божье очищает. Оно подобно воде омывает и сохраняет нас чистыми. *«Вы уже очищены через слово, которое Я проповедовал вам»* (Ин. 15:3). Слово Божье, посеянное в наших сердцах, сохраняет нас свободными от греха. *«Как юноше содержать в чистоте путь свой? – Хранением себя по слову Твоему... В сердце своём сокрыл я слово Твоё, чтобы не грешить пред Тобою»* (Пс. 118:9, 11).

4. Слово Божье – свет для нашей жизни. *«И притом мы имеем вернейшее пророческое слово; и вы хорошо делаете, что обращаетесь к нему, как к светильнику, сияющему в тёмном месте, доколе не начнёт рассветать день и не взойдёт утренняя звезда в сердцах ваших»* (2 Петр. 1:19).

5. Слово Божье – духовная пища. *«...написано: «не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божьих»* (Мф. 4:4). Оно даёт духовный рост: *«Как новорождённые младенцы, возлюбите чистое словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение»* (1 Петр. 2:2).

6. Слово Божье есть духовный меч. *«Возьмите меч духовный, который есть слово Божье»* (Ефес. 6:17). Иисус использовал этот «меч» против сатаны, когда тот искушал Его в пустыне (Лк. 4:1–14).

7. Слово Божье помогает нам молиться и получить ответ. *«Если пребудете во Мне и слова Мои в вас пребудут, то, чего ни пожелаете, просите, и будет вам»* (Ин. 15:7).

8. Слово Божье делает нас сильными. *«Итак всякого, кто слушает слова Мои сии и исполняет их, уподоблю мужу благоразумному, который построил дом свой на камне; и пошел дождь, и разлились реки, и подули ветры, и устремились на дом тот; и он не упал, потому что основан был на камне»* (Мф. 7:24–25). Иисус сказал, что мудрый муж, построивший свой дом на камне, – это образ тех, кто слушает Его Слово и повинуется ему. Слово Божье строит надёжную ограду для наших жизней, и, что бы ни возстало против нас, мы всегда выстоим.

6.8. Некоторые советы по регулярному чтению и изучению Библии

Христианам необходимо регулярно читать и изучать Писания. Библия приводит нам в пример верующих в городе Верия: *«Здесь были благомысленнее Фессалоникских: они приняли слово со всем усердием, ежедневно разбирая Писания, точно ли это так»* (Деян. 17:11).

Советуем:

1. Ежедневно уделять время для чтения Слова Божьего. Каким бы занятым ни был день, нужно всегда находить возможность для чтения Библии, так как отсутствие здоровой духовной пищи приводит к смерти и поражению.

2. Рекомендуется вести дневник чтения. Записывайте ваши впечатления о прочитанном и то, что Слово Божье говорило к вам. Заучивайте библейские тексты наизусть. Это будет ободрением в дни испытаний.

3. Размышлять о прочитанном. Прочитав небольшой отрывок, остановитесь и подумайте, о чём Господь желает поговорить с вами через прочитанное. Апостол Павел говорил Тимофею: *«Разумей, что говорю»* (2 Тим. 2:7). Важно не только чтение, но и исполнение Слова. Для этого необходимо осознанно читать Библию, стараясь понять цель текста, его мотив и призыв. Не спешите прочитать как можно больше в ущерб качеству чтения – лучше читать медленно, вникая и проникаясь Словом.

4. Примерять библейские истины к себе. Читая Библию, думайте о том, как можно практически использовать Слово. Это позволит перенести чтение Библии из области абстрактной в область реальной жизни. Ставьте к прочитанному следующие вопросы: Кто были те люди, о которых идёт речь? Что случилось и почему? Где происходило действие? Когда всё это было? Как это относится ко мне? Что через это говорит Господь?

5. Читать Библию систематически. Хаотичное, непоследовательное чтение не приносит такой пользы, как последовательное и систематическое, глава за главой. Лучше дочитывать выбранную книгу или главу до конца. Конечно же, можно читать любимые и вдохновляющие тексты, но не в ущерб плановому чтению Библии.

6. Читать в то время, когда мы наиболее дееспособны. Лучше читать не тогда, когда мы испытываем чрезмерное чувство усталости, и не тогда, когда у нас много дел и забот, а когда у нас есть время и силы, чтобы читать спокойно, не напрягаясь.

7. Выбрать удобное место для чтения. Для того чтобы чтению и назиданию никто не мешал, нужно хорошее спокойное место.

Глава 7

Учение о сотворении мира и о человеке

7.1. Библейское учение о сотворении

Библия однозначно говорит о Боге как о Создателе всей Вселенной. Поэтому Писание указывает, что правильным действием на осознание этой истины является благоговейное воздание славы и хвалы Богу как Творцу.

В первых строках Библии мы читаем: *«В начале сотворил Бог небо и землю»* (Быт. 1:1). Это краткое, сжатое утверждение предвосхищает события, описанные далее в первой главе Книги Бытие, отвечая на три вопроса: 1) Когда произошло творение? – в начале; 2) Кто был творцом? – Бог; 3) Каков был результат творения? – сотворены небо и земля.

Бог всё сотворил из ничего Своим словом: *«Верю познаем, что веки (т.е. мир) устроены словом Божиим, так что из невидимого произошло видимое»* (Евр. 11:3).

Вселенная изначально была сотворена совершенной в соответствии с Божьим намерением: *«И увидел Бог всё, что Он создал, и вот, хорошо весьма»* (Быт. 1:31).

В атеистическом мире относительно появления жизни на Земле в целом, и человечества в частности, существует теория эволюции, согласно которой человек является просто продуктом развития простейших форм жизни. Эта теория исключает не только вмешательство Бога в появление человека, но и Его существование вообще. Библия говорит, что это мнение глупцов: *«Сказал безумец в сердце своём: “нет Бога”»* (Пс. 13:1).

В настоящее время трудно отрицать существование Бога, поэтому некоторые люди стараются объединить Бога и эволюцию. Они говорят, что Бог использовал процесс эволюции, чтобы осуществить развитие человечества. Но Библия говорит, что каждый из видов воспроизводит сам себя и не может воспроизвести другого: *«И сказал Бог: да произрастит земля зелень, траву, сеющую семя [по роду и по подобию её, и] дерево плодовитое, приносящее по роду своему плод, в котором семя его на земле. И стало так»* (Быт. 1:11; см. далее Быт. 1:12, 21, 24–25).

7.2. Происхождение человека

Библия открывает нам истину о появлении человека на земле: *«И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, [и над зверями,] и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле. И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божью сотворил его; мужчину и женщину сотворил их»* (Быт. 1:26-27).

Независимо от каких бы то ни было эволюционных процессов первый человек был сотворён из праха в результате личного действия Бога: *«И создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лицо его дыхание жизни, и стал человек душою живою»* (Быт. 2:7).

От первых людей, сотворённых Богом, произошли все люди на Земле: *«От одной крови Он произвёл весь род человеческий для обитания по всему лицу земли, назначив предопределённые времена и пределы их обитанию»* (Деян. 17:26).

7.3. Подобие человека Богу

Бог сотворил человечество по Своему образу и подобию, что ещё раз доказывает, что человек не мог возникнуть сам по себе, имея разум, чувства, моральный закон, понимание добра и зла, свободу выбора и др.

В Библии можно определить следующие признаки подобия человека Богу.

1. Умственное подобие: разум, воля, язык, чувства и эмоции, а также способность к творчеству. Человек, как и Бог, является личностью, поэтому разум, чувства и воля являются неотъемлемой частью естества человека. Если человек живёт святой жизнью, то его разум

способен воспринимать откровения Божьи (Еф. 1:8). Помрачение разума свидетельствует о неподчинении Богу: *«Посему я говорю и заклинаю Господом, чтобы вы более не поступали, как поступают прочие народы, по суетности ума своего, будучи помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божьей, по причине их невежества и ожесточения сердца их»* (Ефес. 4:17–18). Бог сотворил человека свободным существом. У человека есть право выбора, право на самоопределение, в том числе и относительно отношений с Богом. Поэтому Библия предупреждает: *«Ибо мы сделали причастниками Христу, если только начатую жизнь твёрдо сохраним до конца, доколе говорится: “ныне, когда услышите глас Его, не ожесточите сердце ваших, как во время ропота”»* (Евр. 3:14–15).

2. Моральное подобие: совесть и нравственность. Каждый человек различает добро и зло, создаёт нравственные идеалы и имеет совесть. Совесть – это внутренний закон, отражающий волю Бога в нём, это моральная форма образа Божьего в человеке: *«Истину говорю во Христе, не лгу, свидетельствует мне совесть моя в Духе Святом»* (Рим. 9:1). Бог является учредителем нравственности, а человек – исполнителем, отражением этой нравственности.

3. Духовное подобие: дух, духовная жизнь и бессмертие. При сотворении *«создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лицо его дыхание жизни, и стал человек душою живою»* (Быт. 2:7). Бог обладает абсолютным бессмертием, не имеет ни начала, ни конца. Человек – относителен в своем бессмертии. Он имеет начало, но его дух и душа будут существовать вечно. Вера в бессмертие – необходимый и логический вывод, определяющий смысл жизни: *«Ибо, как смерть через человека, так через человека и воскресение мёртвых. Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут»* (1 Кор. 15:21–22).

4. Подобие в общении: взаимоотношения, владычество над остальным творением. В первую очередь это общение с Богом: *«Как лань желает к потокам воды, так желает душа моя к Тебе, Боже! Жаждет душа моя к Богу крепкому, живому: когда приду и явлюсь пред лицо Божье!»* (Пс. 41:2–3). Через грех это общение было прервано. Неверующий человек бессознательно стремится к общению с Богом, а для верующего возобновлением этого общения служит рождение свыше и жизнь по вере. Также человек общается с себе подобными. Самое близкое общение между людьми происходит в рамках семьи, прежде всего между мужем и женой.

Говоря о власти, мы отмечаем, что только Бог является абсолютным Владыкой, человек – относительным. Человек был создан Богом для владычества на этой земле. Всё живое подчиняется ему, потому что Бог дал ему повеление владычествовать: *«И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, [и над зверями,] и над скотом, и над всею землёю, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле... И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими [и над зверями,] и над птицами небесными, [и над всяким скотом, и над всею землёю,] и над всяким животным, пресмыкающимся по земле»* (Быт. 1:26–28).

7.4. Строение естества человека

Библия говорит, что человек, как и Бог, имеет дух, но имеет также душу и тело: *«Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целостности да сохранится без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа»* (1 Фес. 5:23).

Дух человека стремится к познанию и общению с вечным Духом, с Богом: *«...духом моим я буду искать Тебя во внутренности моей с раннего утра»* (Ис. 26:9). Он предназначен к господствующему положению – быть повелителем, чтобы подчинить душу и тело к исполнению воли Божьей. Соединяясь с Богом, исполняясь Духом Святым, дух человека передает душе нашей, нашему внутреннему человеку, нашему «я» волю Божью. При согласии души тело выполняет повеления Божьи.

Душа человека невидима, нематериальна, так как она неразрывно связана с духом. Это осознание самого себя, нашего «я». Душа является как бы связью между видимым

материальным и невидимым духовным мирами, связью между телом и духом. Она является сокровищницей нашей личности (разума, воли и чувств). Душа не умирает и после смерти тела до воскресения из мёртвых находится или в раю, или в преисподней, в зависимости от отношений человека с Богом при жизни. Иисус сказал распятому с Ним разбойнику, который раскаялся в своих грехах, что в тот же день он будем с Ним в раю (Лк. 23:43).

Физическое тело человека – это наша материальная основа, и содержит те же элементы, что и земля (прах). Это чудесно устроенный организм, которым человек пользуется, чтобы иметь связь с окружающим миром. Павел говорит, что тело – храм Духа Святого. Им мы должны прославлять Господа: *«Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои? Ибо вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божьи»* (1 Кор. 6:19–20).

7.5. Опровержение теории эволюции

Очень важно понимать эволюционную точку зрения. Многие люди считают, что теория эволюции объясняет только происхождение человека (от обезьяны). На самом же деле теория эволюции объясняет принцип возникновения всего, что нас окружает: частиц, веществ, планет, звёзд, живых организмов и людей. Даже поверхностное исследование теории эволюции показывает, что она базируется на непрочном фундаменте.

Согласно теории эволюции, наша Вселенная достигла современного сложного и высокоорганизованного состояния в процессе естественного развития. Ныне существующий мир сначала был беспорядочным, и лишь постепенно, с течением времени, становился всё более организованным и сложным. Приверженцы теории эволюции считают, что потребовалось до 30 миллиардов лет, чтобы привести Вселенную в современное сложное состояние, причем 5 миллиардов лет из них – это непосредственное развитие Земли.

Длительное время эта теория занимала господствующее положение в научном мышлении. Однако несколько последних десятилетий явно набирает силу возрождение теории сотворения (креационизма). И сегодня уже тысячи учёных в эволюцию больше не верят. Многие даже считают, что теория сотворения мира должна быть включена в программы учебных заведений как противовес теории эволюции.

С научной точки зрения можно предъявить следующие возражения теории эволюции:

1. Самопроизвольное зарождение жизни из ничего невозможно. Те, кто пытается создать жизнь в пробирке, нечестно, по своему усмотрению, подтасовывают карты.

2. Генетические изменения имеют свой предел, они не происходят во всех направлениях, а мутации почти всегда пагубны.

3. Лучше всего многообразие видов можно объяснить с помощью экологической изоляции, а не с помощью эволюции.

4. Среди форм останков живых организмов, которые обнаруживают в различных пластах, недостаёт промежуточных существ переходных форм от одного вида к другому – это разрывы, которые не в состоянии доказать эволюционную связь (если бы эволюция действительно имела место, тогда их должно было быть там тысячи).

5. Когда биохимики исследовали строение протеина различных организмов и ДНК – то, что они обнаружили, было беспорядочной цепочкой химических соединений, а не возрастающей прогрессией по мере усложнения строения организма, на что непосредственно указывает эволюционная теория.

В отличие от эволюционной модели, модель сотворения выделяет особый, начальный период творения, в течение которого важнейшие системы природы были созданы Богом в завершённом, действующем виде с самого начала. Естественные процессы в настоящее время ничего подобного не создают. Следовательно, процессы творения должны были быть сверхъестественными, нуждающимися для их осуществления во всемогущем, «запредельном» Создателе.

Эта модель представляет мир созданным в уже совершенном виде к концу периода творения. Частицы, вещества, планеты, звёзды, организмы и люди были в нынешнем состоянии с самого начала, так что длительного времени для их развития не требовалось.

Важно заметить, что в любом случае и теория эволюции, и теория сотворения принимаются верой, т.к. их невозможно научно доказать или опровергнуть. Намного обоснованнее будет верить в то, что Бог сотворил всё от начала, чем в то, что мир произошёл из хаоса.

Ученые-атеисты тратят состояния, пытаясь опровергнуть идею сотворения человека Богом. Наиболее сильные атаки на Библию направляются как раз на первые 11 глав Бытия. Сатана знает, что самый быстрый способ разрушить здание – подорвать его фундамент. Если человека можно убедить вынуть из Библии первые страницы, то и последние страницы также выпадут.

Человек, который верит в Бога, с уверенностью может утверждать, что вся Вселенная была сотворена Богом и функционирует по точным законам, которые установил Господь.

«Ты, Господи, един, Ты создал небо, небеса небес и всё воинство их, землю и всё, что на ней, моря и всё, что в них, и Ты живишь всё сие, и небесные воинства Тебе поклоняются» (Неем. 9:6).

Сущность греха и его последствия

8.1. Истоки греха

В Библии говорится о событии, произошедшем в тёмной бездне времён, которые неподвластны пониманию человека, когда грех стал реальностью. Змей, сверхъестественное творение, уже был порочен до того, как грех вошёл в мир людей через Адама. В другом месте этот змей представляется в виде дракона, сатаны или дьявола: *«И низвержен был великий дракон, древний змий, называемый дьяволом и сатаной, обольщающий всю вселенную»* (Откр. 12:9). Его сущность выражена в том, что *«он был человекоубийца от начала и не устоял в истине, ибо нет в нём истины. Когда говорит он ложь, говорит своё, ибо он лжец и отец лжи»* (Ин. 8:44; 1 Ин. 3:8). Гордыня *«...чтобы не возгордился и не подпал осуждению с дьяволом»* (1 Тим. 3:6) и падение ангелов *«...и ангелов, не сохранивших своего достоинства, но оставивших своё жилище, соблюдают в вечных узах, под мраком, на суд великого дня»* (Иуд. 6; Откр. 12:7–9) ассоциируются с космической катастрофой.

В Писании также повествуется о другом грехопадении: Адам и Ева были созданы добрыми и праведными, Бог поместил их в Едемский сад, где они пребывали в общении с Ним (описано в Быт. 1:26–2:25). Из-за того, что они не были божествами и были способны на грех, их зависимость от Бога была просто необходимостью. Если бы они тогда не ослушались, то размножились и наполнили бы землю, пребывая в вечности (Быт. 1:28–30). Вместо этого, по прошествии времени, они ещё сильнее погрязли в безнравственности.

Бог допустил, чтобы сатана, который обманым путём искусил Еву (Быт. 3:1–5), вторгся в Едемский сад. Пойдя против Божьего Слова, Ева поддалась желанию обрести красоту и мудрость и приняла запретный плод, предложила его своему мужу, и они вкусили вместе: *«И увидела жена, что дерево хорошо для пищи, и что оно приятно для глаз и вожделенно, потому что даёт знание; и взяла плодов его и ела; и дала также мужу своему, и он ел»* (Быт. 3:6). Если Еву обманул змей – *«змий хитростью своею прельстил Еву»* (2 Кор. 11:3), то создаётся такое впечатление, что Адам пошёл на грех сознательно, что видно из того, как с ним говорил Бог: *«Адаму же сказал: за то, что ты послушал голоса жены твоей и ел от дерева, о котором Я заповедал тебе, сказав: не ешь от него, проклята земля за тебя; со скорбью будешь питаться от неё во все дни жизни твоей»* (Быт. 3:17). Адам прямо от Бога принял указание не дотрагиваться до запретного плода, а потом Адам сказал об этом Еве, так как она была создана позже (Быт. 2:17–22). Следовательно, на Адаме лежала большая ответственность перед Богом, а Ева оказалась более податливой на ложь сатаны. Это может дать нам ключ к пониманию того, почему в Писании особо подчёркивается грех, совершённый Адамом: *«ибо, как смерть через человека, так через человека и воскресение мёртвых. Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут»* (1 Кор. 15:21–22; см. Рим. 5:12–21), в то время как первой согрешила Ева. Важно будет отметить, что, имея свободу выбора, первые люди могли не поддаться соблазну: *«...верен Бог, Который не попустит вам быть искушаемыми сверх сил...»* (1 Кор. 10:13; см. Иак. 4:7). Люди сами сделали свой выбор.

Первый грех человека включает в себя все другие грехи: дерзость и непослушание Богу, гордыню, неверие, порочные желания, массовые убийства потомства (аборты) и добровольное подчинение дьяволу. Грехопадение повлекло за собой несколько серьёзных (обратите внимание на Быт. 1:26–3:24) последствий: люди обменяли открытое общение Бога с ними, любовь, доверие и уверенность на ограниченность, незащитность, упреки и изгнание. Отношения Адама и Евы, а также и они сами, начали вырождаться. Близость и чистоту заменили обвинения (по мере того как они перекладывали вину на других). Творение, которое было вверено в руки Адама, было проклято. Первый мужчина и первая

женщина передала своим детям смерть: «...как одним человеком грех вошёл в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех человеков» (Рим. 5:12; см. 1 Кор. 15:20–28).

8.2. Характеристики греха

Грех – это как активное, так и пассивное несоответствие нравственному Божьему закону, которое может выражаться в образе жизни, делах и мыслях или даже во внутренней предрасположенности или состоянии человека.

Многие аспекты греха нашли своё отражение в Библии. Будучи недостатком веры или неверием, грех виден в грехопадении, в отвержении человеком общего откровения: «Ибо открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человеков, подавляющих истину неправдою. Ибо, что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им... Но как они, познав Бога, не прославили Его, как Бога, и не возблагодарили, но осуетились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце; ... то и предал их Бог в похотях сердец их нечистоте, так что они сквернили сами свои тела» (Рим. 1:18–2:2), и в тех, кто осуждён на вторую смерть: «Боязливых же и неверных, и скверных и убийц, и любодеев и чародеев, и идолослужителей и всех лжецов участь в озере, горящем огнём и серою. Это смерть вторая» (Откр. 21:8). Всё это тесно связано с непослушанием Израиля в пустыне: «Против кого же клялся, что не войдут в покой Его, как не против непокорных? Итак видим, что они не могли войти за неверие» (Евр. 3:18, 19). Всё, что не есть вера, есть грех: «всё, что не по вере, грех» (Рим. 14:23; см. Евр. 11:6). Неверие противоположно спасающей вере: «и во всём, в чём вы не могли оправдаться законом Моисеевым, оправдывается Им всякий верующий» (Деян. 13:39; см. Рим. 10:9) и ведёт к вечному осуждению.

Грех является результатом действия дьявола: «Ваш отец диавол; и вы хотите исполнять похоти отца вашего. Он был человекоубийца от начала и не устоял в истине, ибо нет в нём истины. Когда говорит он ложь, говорит своё, ибо он лжец и отец лжи» (Ин. 8:44) и противоположен Божьей истине.

Причиной греха может быть невежество или незнание человеком Божьих заповедей: «Если кто согрешит и сделает что-нибудь против заповедей Господних, чего не надлежало делать, и по неведению сделается виновным и понесёт на себе грех, пусть принесёт к священнику в жертву повинности овна без порока, по оценке твоей, и загладит священник проступок его, в чём он преступил по неведению, и прощено будет ему» (Лев. 5:17-18), ошибка или заблуждение (уклонение от истины), а также обман или самообман: «Или не знаете, что неправедные Царства Божия не наследуют? Не обманывайтесь...» (1 Кор. 6:9).

Все люди без исключения – грешники: «...все согрешили...» (Рим. 3:23). Даже праведные люди, описанные в Библии, имеют свои недостатки. Достаточно вспомнить историю Авраама, когда он сказал из-за страха перед фараоном про свою жену, что она его сестра, и её забрали в дом фараона, или, например, события в жизни Давида, и т.д.

8.3. Последствия греха

а. Нарушение взаимоотношений с Богом

1) Изгнание из рая: «И выслал его Господь Бог из сада Едемского, ... и изгнал Адама» (Быт. 3:23-24).

2) Вражда с Богом: «дружба с миром есть вражда против Бога» (Иак. 4:4).

3) Гнев Божий: «Верующий в Сына имеет жизнь вечную, а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нём» (Ин. 3:36).

4) Вина и страх: «услышали голос Господа Бога, ходящего в раю во время прохлады дня; и скрылся Адам и жена его от лица Господа Бога между деревьями рая. И воззвал Господь Бог к Адаму и сказал ему: [Адам,] где ты? Он сказал: голос Твой я услышал в раю, и убоялся, потому что я наг, и скрылся» (Быт. 3:8–10).

б. Изменение личности согрешающего

1) Рабство греха: «...вы, быв прежде рабами греха...» (Рим. 6:17). Грех становится привычкой и даже пристрастием. Один грех влечёт за собой другой. В некоторых случаях грех приобретает такую власть, что человек уже не может избежать его.

2) Сожжённая совесть: «...сожжённых в совести своей» (1 Тим. 4:2) – нечувствительность к Духу Святому.

3) Духовная слепота: «Но как они, познав Бога, не прославили Его, как Бога, и не возблагодарили, но осуетились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце; называя себя мудрыми, обезумели...» (Рим. 1:21).

4) Эгоцентризм – сосредоточенность на себе, выражаемая практическими действиями.

5) Помутнение рассудка: «...будучи помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией, по причине их невежества и ожесточения сердца их. Они, дойдя до бесчувствия, предалась распутству так, что делают всякую нечистоту с ненасытностью» (Ефес. 4:18, 19) – как правило, является результатом ненасытности грехом.

в. Нарушение отношений с людьми: «Видел я также, что всякий труд и всякий успех в делах производят взаимную между людьми зависть...» (Еккл. 4:4).

г. Божье наказание

1) Как возмездие: «Я воздам, говорит Господь» (Рим. 12:19).

2) Как предупреждение или устрашение: «Или думаете ли, что те восемнадцать человек, на которых упала башня Силоамская и разбила их, виновнее были всех, живущих в Иерусалиме? Нет, говорю вам, но, если не покаетесь, все так же погибнете» (Лк. 13:4-5).

3) Как исправление, излечение: «Те наказывали нас по своему произволу для немногих дней; а Сей – для пользы, чтобы нам иметь участие в святости Его. Всякое наказание в настоящее время кажется не радостью, а печалью; но после наученным через него доставляет мирный плод праведности» (Евр. 12:10-11).

8.4. Дела плоти

Плоть – это греховная составляющая человеческой природы с её растленными желаниями. Она остается в христианине после его обращения и является в нём мёртвым элементом: «Помышления плотские суть смерть, а помышления духовные – жизнь и мир, потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божью не покоряются, да и не могут. Посему живущие по плоти Богу угодить не могут, ибо если живёте по плоти, то умрёте, а если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете» (Рим. 8:6–8, 13). Те, кто творит дела плоти, не наследуют царства Божьего. Поэтому делам плоти следует противиться и умерщвлять их в постоянной битве, которую верующий ведёт Святым Духом.

«Дела плоти известны; они суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, [соблазны,] ереси, ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное. Предваряю вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царства Божия не наследуют» (Гал. 5:19–21):

1. Прелюбодеяние – половые отношения состоящего в браке человека с кем-либо, кроме супруга или супруги.

2. Блуд – внебрачные половые отношения, удовлетворение полового желания без непосредственного полового акта людьми, не состоящими в браке. «Итак отниму ли члены у Христа, чтобы сделать их членами блудницы? Да не будет! Или не знаете, что совокупляющийся с блудницею становится одно тело с нею?» (1 Кор. 6:15-16).

3. Нечистота – половые извращения (оральный и анальный секс, гомосексуализм и лесбиянство, секс с животными, онанизм, пристрастие и удовольствие от порнографических фотографий, фильмов или книг), включая похотливые мысли и желания: «А блуд и всякая нечистота и любостыжание не должны даже именоваться у вас, как прилично святым»

(Ефес. 5:3); *«Итак, умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и любостяжание, которое есть идолослужение»* (Кол. 3:5).

4. Непотребство – следование за своими страстями и желаниями до такой степени, когда утрачиваются стыд и чувство меры. Сюда можно отнести также праздное и неправильное времяпрепровождение:

– пристрастие к телепередачам и фильмам, которые в большинстве случаев содержат в себе элементы насилия, оккультизма, аморальности и т.п.;

– пристрастие к компьютерным играм;

– чтение «бульварных» романов и других книг, содержащих информацию, наносящую вред нравственному и духовному здоровью.

5. Идолослужение – поклонение духам, личностям или изображениям, а также упование на какую-то личность, организацию или явление, как на равное или превышающее Бога и Его Слово. Сюда же относится пристрастие к стяжательству, необдуманному накоплению: *«любостяжатель, который есть идолослужитель»* (Ефес. 5:5).

6. Волшебство – колдовство, спиритизм, черная и белая магия, поклонение демонам и использование наркотиков для «духовных» переживаний: *«... не научись делать мерзости, какие делали народы сии: не должен находиться у тебя проводящий сына своего или дочь свою через огонь, прорицатель, гадатель, ворожея, чародей, обаятель, вызывающий духов, волшебник и вопрошающий мёртвых, ибо мерзок пред Господом всякий, делающий это»* (Втор. 18:9–12).

7. Вражда – сильные негативные чувства и действия по отношению к кому-либо. *«Если же друг друга угрызаете и съедаете, берегитесь, чтобы вы не были истреблены друг другом»* (Гал. 5:15).

8. Ссоры – раздоры, антагонизм, борьба за первенство: *«Ибо от домашних Хлоиных сделалось мне известным о вас, братия мои, что между вами есть споры. Я разумею то, что у вас говорят: “я Павлов”; “я Аполлосов”; “я Кифин”; “а я Христов”»* (1 Кор. 1:11–12).

9. Зависть – огорчение, досада по поводу чужого успеха: *«Патриархи, по зависти, продали Иосифа в Египет»* (Деян. 7:9).

10. Гнев – вспыльчивость, ярость, выражающаяся в жестоких словах и действиях: *«ибо они во гневе своём убили мужа»* (Быт. 49:6).

11. Распри – эгоистические амбиции и стремление людей к власти: *«Откуда у вас вражды и распри? не отсюда ли, от вожделений ваших, воюющих в членах ваших?»* (Иак. 4:1).

12. Разногласия – различные учения или мнения, а также действия, разделяющие церковь и разрушающие единство между её членами: *«Умоляю вас, братия, остерегайтесь производящих разделения и соблазны, вопреки учению, которому вы научились, и уклоняйтесь от них; ибо такие люди служат не Господу нашему Иисусу Христу, а своему чреву, и ласкательством и красноречием обольщают сердца простодушных»* (Рим. 16:17–18).

13. Ереси – проповедь искажённого учения, не соответствующего Библии, но претендующего на звание истины. К этой категории дел плоти относится также увлечение различными мистическими учениями, совершение обрядов и религиозных действий, не соответствующих Священному Писанию. *«Но если бы даже мы или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема»* (Гал. 1:8).

14. Ненависть – сильная неприязнь к другому человеку. *«Всякий, ненавидящий брата своего, есть человекоубийца»* (1 Ин. 3:15).

15. Убийства – преднамеренное лишение человека жизни (убийство, аборты, самоубийство).

16. Пьянство – употребление любого алкоголя. Исключением является употребление лекарств с содержанием алкоголя и использование слабоалкогольного вина в Вечере Господней. К подобному делу плоти также относится принятие наркотиков, токсикомания и курение.

17. Бесчинство – превышение чувства меры, а также вызывающее поведение, вечеринки, включающие алкоголь, наркотики, секс и т.п. К данной категории также относятся нарушение установленного порядка, иерархии («чинов»), неуважительное и вызывающее отношение к руководству. В среде христиан это может проявляться в поведении отдельных людей во время членского собрания, когда они неуважительно относятся к руководству церкви, высказываются в оскорбительной манере, прерывают выступление других.

Последнее замечание **апостола** Павла о делах плоти жёстко и сурово: любой так называемый христианин, занимающийся подобными делами, лишает себя Царства Божьего, т.е. теряет вечное спасение: «...*поступающие так Царства Божия не наследуют*» (Гал. 5:21; см. 1 Кор. 6:9).

Глава 9

Учение о спасении

9.1. Искупительная работа Иисуса Христа

Бог свят. Непослушание человека закону Божьему – это фактически нападки на саму природу Бога и Его полную святость. Падшая природа человека делает его неспособным освободиться от греха и быть праведным перед Богом. Согласно Божьей святости и справедливости возмездием за грех является смерть.

Но Бог есть Любовь. И по Своей любви Бог приготовил для людей план спасения, который осуществился в Иисусе Христе. Именно Божья любовь к нам рассматривается как самая большая причина для того, чтобы Христос пришел на эту землю и принёс Себя в жертву за грехи всего человечества, чтобы дать нам искупление и спасение: *«Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную»* (Ин. 3:16).

Жертвоприношения Ветхого Завета и искупление в Новом Завете

Жертвоприношения животных во времена Ветхого Завета были необходимы для искупления грехов людей перед Богом. Грех – это прямой вызов святости Бога, и поэтому совершивший его заслуживает наказания. Наказание за грех – смерть. Таким образом, жертвенное животное принимало смерть вместо человека для искупления его от наказания: *«Если же всё общество Израилево согрешит по ошибке и скрыто будет дело от глаз собрания, и сделает что-нибудь против заповедей Господних, чего не надлежало делать, и будет виновно, то, когда узнан будет грех, которым они согрешили, пусть от всего общества представят они из крупного скота тельца в жертву за грех и приведут его пред скинию собрания»* (Лев. 4:13-14).

Жертва должна была быть значимой для человека, поэтому Бог ставит ему условие: *«Если жертва его есть всесожжение из крупного скота, пусть принесёт её мужеского пола, без порока; пусть приведёт её к дверям скинии собрания, чтобы приобрести ему благоволение пред Господом; и возложит руку свою на голову жертвы всесожжения – и приобретёт он благоволение, во очищение грехов его»* (Лев. 1:3-4).

Иисус Христос стал заместительной жертвой за грехи всех людей перед Богом-Отцом и Своей смертью принёс искупление человечеству: *«Ибо и Сын Человеческий не для того пришёл, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих»* (Мк. 10:45). Новый Завет делает ударение на крестных страданиях и крови Иисуса как главных составляющих искупления: *«и чтобы посредством Его примирить с Собой всё, умиротворив через Него, Кровью креста Его, и земное и небесное»* (Кол. 1:20).

Искупительная работа Иисуса Христа включает в себя две ступени: уничтожение и прославление.

Уничтожение Христа (смирение) начинается с воплощения (посредством рождения человеком). Став человеком, Иисус отказался от гораздо большего, чем любой человек даже может себе представить. Он был равным Отцу, был прославляем ангелами небесными. Но ради искупления человечества от греха Он пришёл на землю, родился в яслях в хлеву, был искушён во всем, кроме греха, и умер ужасной и мучительной смертью на кресте, чтобы исполнить Свою роль.

«Ибо Он взошёл пред Ним, как отпрыск и как росток из сухой земли; нет в Нём ни вида, ни величия; и мы видели Его, и не было в Нём вида, который привлекал бы нас к Нему. Он был презрен и умалён пред людьми, муж скорбей и изведавший болезни, и мы отвращали от Него лицо своё; Он был презираем, и мы ни во что ставили Его» (Ис. 53:2–3).

«Когда же они были там, наступило время родить Ей; и родила Сына своего Первенца, и спеленала Его, и положила Его в ясли, потому что не было им места в гостинице» (Лк. 2:6-7).

Прославление Христа осуществилось через Его смерть, воскресение и вознесение на небо. Крест, а за ним воскресение объявляют полную победу Христа над смертью, адом и могилой: *«Иисус сказал ей: Я есмь воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрёт, оживёт» (Ин. 11:25).*

Финальный шаг возвышения – вознесение. Оно было событием славной победы, после которого Он занял Своё место по праву – с Отцом на небе: *«Который, восшед на небо, пребывает одесную Бога и Которому покорились Ангелы и Власти и Силы» (1 Петр. 3:22).* Поскольку Иисус в послушании прошёл путь скорбей и унижения, Бог возвысил Его и дал Иисусу имя превыше всех имён.

«Посему и Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени, дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца» (Флп. 2:9–11).

9.2. Вера, покаяние и рождение свыше

Спасение возможно только через принятие предложенного Богом и совершённого Иисусом Христом искупления. Оно осуществляется верой в Евангелие: *«...говоря, что исполнилось время и приблизилось Царствие Божье: покайтесь и веруйте в Евангелие» (Мк. 1:15; Лк. 1:77; Мф. 1:21)* и признанием Иисуса Христа своим Господом и единственным Спасителем. Начало спасения – это обращение человека к Богу, что является его положительной реакцией на совокупное воздействие Духа Святого и Слова Божьего и включает в себя покаяние и веру в Иисуса Христа как личного Спасителя (например, покаяние людей после проповеди Петра в день Пятидесятницы. См. Деян. 2:14, 36, 38). Есть только один путь спасения – Христос: *«Иисус сказал ему: Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня» (Ин. 14:6).* Спасение обеспечено нам Божьей благодатью: *«...получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе» (Рим. 3:24),* через смерть Иисуса Христа: *«Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его через веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде» (Рим. 3:25; 5:8),* Его воскресение: *«Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасёмся жизнью Его» (Рим. 5:10)* и постоянное ходатайство за верующих: *«посему и может всегда спасать приходящих чрез Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них» (Евр. 7:25).*

Покаянием является изменение образа мыслей и жизни человека, и оно заключается в следующем:

1) Осознании своей греховности: *«Ибо беззакония мои я сознаю, и грех мой всегда предо мною» (Пс. 50:5), «потому что все согрешили и лишены славы Божьей» (Рим. 3:23).*

2) Сожалении о грехе: *«Ибо печаль ради Бога производит неизменное покаяние ко спасению» (2 Кор. 7:10).*

3) Исповедании и отречении от греха: *«Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды» (1 Ин. 1:9).*

4) Оставлении греха: *«Иисус сказал ей... иди и впредь не греши» (Ин. 8:11).*

5) Принятии верой прощения и оправдания: *«...получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе» (Рим. 3:24).*

Писание также указывает на устранение последствий греха настолько, насколько это возможно: *«Итак, если ты принесёшь дар твой к жертвеннику и там вспомнишь, что брат твой имеет что-нибудь против тебя, оставь там дар твой пред жертвенником, и пойди прежде примиришься с братом твоим, и тогда приди и принеси дар твой» (Мф. 5:23–26).*

Покаяние и вера – человеческая сторона вопроса спасения. Это должен сделать всякий, желающий получить спасение: «...возвещая Иудеям и Еллинам покаяние пред Богом и веру в Господа нашего Иисуса Христа» (Деян. 20:20, 21). Вера в данном случае является и решительным действием, и образом жизни человека. Она начинается тогда, когда человек понимает невозможность заслужить спасение, и у него появляется твёрдая уверенность в том, что он получит обещанную Богом милость во Христе Иисусе.

Стадии спасения

Спасение даётся по благодати, через веру в Христа: «И от полноты Его все мы приняли и благодать на благодать, ибо закон дан чрез Моисея; благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа» (Ин. 1:16-17), и человеческий ответ на Божью благодать – отклик веры: «веруй в Господа Иисуса Христа, и спасёшься ты и весь дом твой» (Деян. 16:31).

Три стадии спасения:

1. Совершённая стадия спасения включает личный опыт в жизни верующего, когда он получает прощение грехов и переходит от духовной смерти в духовную жизнь, от власти греха – во власть Господа: «...обратились от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу» (Деян. 26:18). Это даёт человеку новые личные отношения с Богом: «А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими» (Ин. 1:12).

2. Настоящая стадия – подтверждение полученного спасения через жизнь по Евангелию: «Напоминаю вам, братия, Евангелие, которое я благовествовал вам, которое вы и приняли, в котором и утвердились, которым и спасаетесь, если преподанное удерживаете так, как я благовествовал вам, если только не тщетно уверовали» (1 Кор. 15:1–2).

Эта стадия включает в себя все аспекты жизни возрождённого свыше человека (молитва, чтение Библии, освящение, исполнение Святым Духом, жизнь в Теле, благовествование и т.д.).

3. Будущая стадия спасения включает:

1) Избавление от грядущего гнева Божьего: «...будучи оправданы Кровью Его, спасёмся Им от гнева» (Рим. 5:9).

2) Получение воскресённого преображённого тела: «...вдруг, во мгновение ока, при последней трубе; ибо вострубит, и мёртвые воскреснут нетленными, а мы изменимся» (1 Кор. 15:52), вознесение на небеса и участие в славе Бога: «...призвавший нас в вечную славу Свою во Христе Иисусе» (Рим. 8:29).

3) Воздаяние наград верным слугам Христа: «У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду» (1 Кор. 3:14; Откр.2:7).

Это будущее спасение – цель, к которой стремятся все христиане. Важно не потерять спасение: «Ибо мы сделали причастниками Христу, если только начатую жизнь твёрдо сохраним до конца» (Евр. 3:14).

Рождение свыше

Рождение свыше – Божья сторона спасения. Это делает Бог: «Рождённое от плоти есть плоть, а рождённое от Духа есть дух» (Ин. 3:6). Рождение свыше, или возрождение, – это рождение нового человека от совокупного действия на него воды (Слова Божьего) и духа (Духа Святого): «Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божье» (Ин. 3:5). Рождение свыше приходит в момент покаяния и представляет собой рождение нового, духовного человека, принятие им Божественной жизни, наделение человека новой природой от Бога.

Возрождённый человек имеет две природы: ветхую (плоть, ветхий человек) и новую (дух, новый человек). Между новой и ветхой природой идёт непримиримая борьба: «поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожеланий плоти, ибо плоть желает противного духу, а дух – противного плоти: они друг другу противятся, так что вы не то

делаете, что хотели бы» (Гал. 5:16–17). Освящение – это постоянный процесс доминирования новой природы человека над ветхой. Освящение, святость – это удаление от греха, очищение и посвящение себя Богу. Это должно стать нормой жизни возрожденного человека: *«но, по примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках. Ибо написано: будьте святы, потому что Я свят»* (1 Петр. 1:15–16).

Рождение свыше даётся тем, кто кается в своих грехах, обращается к Богу и верует в Иисуса Христа как в своего Господа и Спасителя. Оно является переходом от прежней жизни греха к новой жизни послушания Иисусу Христу. Человек, истинно рождённый свыше, освобождается от рабства греха и получает духовное стремление, предрасположенность и возможность повиноваться Богу и следовать водительству Духа. Рождённые свыше живут праведной жизнью: *«Если вы знаете, что Он праведник, знайте и то, что всякий, делающий правду, рождён от Него»* (1 Ин. 2:29), любят других верующих: *«Возлюбленные! будем любить друг друга, потому что любовь от Бога, и всякий любящий рождён от Бога и знает Бога»* (1 Ин. 4:7), избегают жизни греха: *«Мы знаем, что всякий, рождённый от Бога, не грешит; но рождённый от Бога хранит себя»* (1 Ин. 5:18).

Необходимо также обратить внимание на то, что покаяние является необходимым шагом для всех. Не секрет, что в церквях есть люди, не пережившие истинного покаяния и рождения свыше. Чаще других в такую беду попадают дети верующих родителей. С самого рождения они воспитываются в христианской среде, с раннего детства посещают богослужения, молятся, поют. Можно сказать, что они христиане. Но каждому подростку необходимо пережить личную встречу с Богом. Каждый должен лично обратиться к Богу, признавая себя грешником, искренне прося о прощении и спасении, исповедуя Иисуса Христа как своего Господа и Спасителя. Необходимо пережить духовное возрождение и иметь живую веру в Иисуса Христа.

Важно отметить, что религиозность не является признаком рождения свыше и спасения человека. Религиозность (религия) – это человеческая система попыток восстановления связи с Богом (в соответствии с тем или иным человеческим представлением о Нём). При этом подразумевается, что связь разорвана и Бог где-то далеко. В этом смысле христианство предлагает нечто совершенно противоположное: не мы восстанавливаем связь с Богом, а Он Сам; Бог не удалён, а «с нами во все дни до скончания века». Но всегда есть соблазн сведения живой веры, живых отношений с Богом к религии, и Иисус предупреждает учеников об этой опасности, даже о двух типах такой «религиозности»: *«смотрите, берегитесь закваски фарисейской и саддукейской»* (Мф. 16:6):

- фарисейской, когда на место отношений любви ставится исполнение заповедей, долга, ритуалов;
- саддукейской, когда на первое место ставятся наши личные и общественные человеческие интересы, а Церковь превращается в средство по обслуживанию этих интересов.

Христос говорит о том, что эти примеси опасны даже в малых количествах, потому что малая закваска заквашивает всё тесто. Человек может посещать церковь, исполнять все правила, традиции и обряды, но не иметь истинных отношений любви с Богом, не быть исполненным Духом Святым. В таком случае данного человека нельзя назвать рождённым свыше и имеющим спасение.

Глава 10

Закон и благодать

10.1. Закон Ветхого Завета и Десять заповедей

Такое понятие, как закон, восходит к самому началу человеческой истории. В Едемском саду Бог установил закон, запретив Адаму и Еве есть от дерева познания добра и зла (Быт. 2:17). Цель данной заповеди заключалась в том, чтобы проверить веру Адама и Евы, от которых ожидалось полное доверие Богу, а также дать им возможность выразить любовь к Нему путём послушания.

Примечательно, что кроме запрета относительно дерева познания добра и зла, другого закона или другой заповеди Бог не давал. Но тем не менее у человека имелось определённое понимание Божьего стандарта правильного поведения, за которое человек был ответствен перед Богом. Можно предположить, что Бог говорил об этом первым людям во время их бесед в Едемском саду. Вследствие нарушения этого «ненаписанного закона» Каин был изгнан от Божьего присутствия (Быт. 4:14) и древний мир погиб от потопа во времена Ноя (Быт. 6:5).

Кроме вышеупомянутых людей Библия свидетельствует и о других, которые в своё время угождали Богу. Енох «ходил» с Ним (Быт. 5:22), то же говорится и о Ное (Быт. 6:8). В дополнение к этому о Ное написано, что он был *«человек праведный и непорочный в роде своём»* (Быт. 6:8). Слова «праведный» и «непорочный» подразумевают под собой соответствие определённому стандарту. Интересно и то, как Бог оценил поведение Авраама: *«Авраам послушался гласа Моего и соблюдал поручение Моё, заповеди Мои, уставы Мои и законы Мои»* (Быт. 26:5, перевод с еврейского). Такие слова, как «заповеди», «уставы» и «законы», часто встречаются в связи с законом Моисея (например, 3 Цар. 2:3) и подразумевают под собой не только соблюдение тех личных повелений, которые Бог дал Аврааму, но и целый образ жизни в соответствии с Божьим стандартом.

Хотя Божий закон в той или иной форме и существовал от начала истории, он нашёл своё лучшее выражение в законе Моисея, средоточием которого являются Десять заповедей (Исх. 20:2–17; Втор. 5:6–21). Моисеев закон включил в себя не только моральные (нравственные) законы, но и правила для правления обществом и ритуальные (церемониальные) постановления. И хотя вышеупомянутые категории верно описывают содержание закона, в его самой структуре такое устройство не указано. Все виды заповедей смешаны между собою по всему закону. Даже в число Десяти заповедей входит церемониальное постановление относительно соблюдения субботы (Исх. 20:8).

Закон Моисея был дан в контексте Божьего завета с Израилем. Задолго до установления закона Моисея Бог уже заключил завет с Авраамом и его потомками (Быт. 17:7). В верности Своему завету (Исх. 2:24) Бог избавил Свой народ из египетского рабства, о чём Он упоминает перед установлением закона (Исх. 20:2). Поэтому ошибочно считать, что соблюдение закона было Божьим требованием для вхождения в завет с Ним. Израиль получил этот статус даром по Божьей благодати. Соблюдение закона даже не служило для сохранения этого завета. Ведь в своей истории Израиль неоднократно нарушил свой завет с Богом, но Бог, хотя временами и применял должное наказание, не оставлял Израиль, а оставался верным Своему завету с ним.

Заповеди закона отображают Божий святой характер. Соблюдение закона приравнивалось к подражанию Богу, как написано: *«Святые будьте, ибо свят Я Господь»* (Лев. 19:2). Моральный закон, или, как он ещё называется, Десять заповедей, был следующим (Исх. 20:2–17):

1-я заповедь: *«Я Господь, Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства; да не будет у тебя других богов пред лицом Моим».*

2-я заповедь: *«Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им, ибо*

Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвёртого рода, ненавидящих Меня, и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои».

3-я заповедь: *«Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно, ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно».*

4-я заповедь: *«Помни день субботный, чтобы святить его; шесть дней работай и делай [в них] всякие дела твои, а день седьмой – суббота Господу, Богу твоему: не делай в оный никакого дела ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни [вол твой, ни осёл твой, ни всякий] скот твой, ни пришлец, который в жилищах твоих; ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и всё, что в них, а в день седьмой почил; посему благословил Господь день субботный и освятил его».*

5-я заповедь: *«Почитай отца твоего и мать твою, [чтобы тебе было хорошо и] чтобы продлились дни твои на земле, которую Господь, Бог твой, даёт тебе».*

6-я заповедь: *«Не убивай».*

7-я заповедь: *«Не прелюбодействуй».*

8-я заповедь: *«Не кради».*

9-я заповедь: *«Не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего».*

10-я заповедь: *«Не желай дома ближнего твоего; не желай жены ближнего твоего, [ни поля его,] ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, [ни всякого скота его,] ничего, что у ближнего твоего».*

Хотя закон Моисея был дан в контексте Божьего завета с Израилем, он всё же нёс в себе универсальный характер. В заповедях закона можно увидеть следующие принципы, которые отражали основы отношений с Богом и с людьми и до закона Моисеева, и в самом законе, и позже в учении и заповедях Иисуса Христа. Итак, Десять заповедей запрещали:

1. Поклонение ложным богам – поклонение любым богам, кроме истинного Бога, описанного в Библии.

2. Сотворение идола, кумира, видимого изображения Бога или любого творения с целью поклонения ему. В Книге Левит (26:1) записано: *«Не делайте себе кумиров и изваяний, и столбов не ставьте у себя, и камней с изображениями не кладите на земле вашей, чтобы кланяться перед ними; ибо Я Господь Бог ваш».* Во Второзаконии (4:15-16) Господь говорит: *«Твёрдо держите в душах ваших, что вы не видели никакого образа в тот день, когда говорил к вам Господь на Хориве из среды огня, дабы вы не развратились и не сделали себе изваяний, изображений какого-либо кумира...».*

Запрещены, как противоречащие повелению Бога, изготовление и хранение различных талисманов или оберегов (знаки зодиака, китайские монеты счастья, статуэтки божков и т.п.), а также попытки изобразить любую из Ипостасей Бога (Отца, Сына или Духа Святого). В наши дни на практике это проявляется в изготовлении предметов религиозного поклонения, в приобретении и ношении распятий (в том числе веря, что они служат для духовной защиты), в поклонении крестам, иконам и статуям, изображающим Христа, Деву Марию, ангелов, апостолов и умерших святых, и т.д.

Нарушение этой заповеди проявляется также в особом почитании, обожествлении того или иного человека. Это могут быть так называемые поп- или рок-идолы, артисты. Это проявляется и в уповании на любого человека, в том числе и на служителя церкви (например, обожествление пастора церкви и сотворение из него для себя кумира). Писание ясно говорит: *«Так говорит Господь: проклят человек, который надеется на человека и плоть делает своею опорой»* (Иер. 17:5).

3. Использование имени Бога напрасно («всуе»). Это происходит тогда, когда человек не обращается к Нему конкретно, а просто использует определённые речевые обороты с именем Бога (например: «Ой, Господи Боже мой, что же это творится!», «Боже мой, что за погода!» и т.п.), призывает Бога в свидетели, произнося при этом ложь, позволяет себе отпускать шутки в адрес Бога.

4. Нарушение Божьего принципа распределения времени для работы и покоя и непосвящение времени на служение Богу. Бог сказал: «Шесть дней работай и делай [в них] всякие дела твои, а день седьмой – суббота Господу, Богу твоему». Слово «суббота» дословно означает день покоя – *шаббат*. Ветхозаветная заповедь о *шаббате* заключалась в том, что человек должен работать шесть дней, а затем один день отдыхать. Этот принцип был заложен ещё Богом при творении: «И благословил Бог седьмой день, и освятил его, ибо в оный почил от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал» (Быт. 2:3). В дальнейшем соблюдение субботы как дня покоя и посвящения Богу было закреплено в Десяти заповедях, данных Богом израильскому народу через Моисея. Иисус Христос, придя на землю, был единственным, исполнившим весь закон и упразднившим его Своей смертью на кресте: «Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно и разрушивший стоящую посреди преграду, упразднив вражду Плотью Своею, а закон заповедей учением» (Ефес. 2:14-15). Таким образом, для христиан закон Ветхого Завета (а Десять Заповедей – это лишь часть его, а не весь закон) был упразднён, но Божьи принципы поведения и взаимоотношений остались неизменными, найдя отражение в учении Иисуса Христа. Ныне мы спасаемся не исполнением дел закона, но по благодати через веру в Иисуса Христа. Таким образом, **исполнение именно субботы не является обязательным условием для спасения христиан** (иначе исполнение одной заповеди закона ради спасения подразумевает исполнение всего закона). Павел подтверждает это, говоря: «Кто различает дни, для Господа различает; и кто не различает дней, для Господа не различает» (Рим. 14:6). Поэтому христиане, утверждающие, что мы обязаны соблюдать именно субботу (или воскресенье) как условие нашего спасения и христианской жизни, заблуждаются и искажают учение Иисуса Христа. Но принцип дня покоя, данный Богом, остался. Очевидно, что смысл *шаббата* не меняется от того, какой день недели – субботу или воскресенье – мы отделяем для отдыха и поклонения Богу. Факты свидетельствуют о том, что в новозаветной Церкви практиковалось воскресное поклонение Богу и особое посвящение времени для общения с Ним. Например, мы читаем в книге Деяний о вечернем собрании Церкви в воскресенье: «В первый же день недели, когда ученики собрались для преломления хлеба...» (Деян. 20:7). Ученики имели обыкновение собираться в этот день: «В тот же первый день недели вечером... собирались ученики Его» (Ин. 20:19). Следуя обычаю, установленному апостолами и Ранней Церковью, христиане и сегодня в память о воскресении Иисуса Христа из мёртвых используют этот день для особого времени общения с Богом и для отдыха. В силу христианских традиций в Европе этот принцип перешёл и в светское общество, когда государство официально объявило воскресный день выходным днём.

5. Неуважительное отношение к родителям. Если человек не почитает своих родителей, не заботится о них тогда, когда они в этом нуждаются, он грешит.

6. Убийство. Сюда относится любой вид преднамеренного лишения человека жизни (убийство, аборт, самоубийство).

7. Прелюбодейние и блуд – нарушение супружеской верности, добрачные половые отношения.

8. Воровство – присвоение себе чужой собственности различными путями.

9. Лжесвидетельство – сообщение заведомо ложной информации, обман, наговор.

10. Зависть – сильное огорчение по поводу чужого успеха и поступки, вызванные этим чувством.

10.2. Несостоятельность закона Моисея как вечного постановления и предпосылки для Нового Завета

Хотя Ветхий Завет говорит много полезного о законе, история Израиля показывает, что Божий народ очень часто не соблюдал его. Начиная даже с Синая, где он сделал золотого тельца, Израиль отступал от Бога. Такое отклонение от закона характеризовало его историю на протяжении всего ветхозаветного периода. Остаток Израиля, вернувшись из вавилонского плена, дал следующую оценку поведения Божьего народа: «Ты напоминал им обратиться к

закону Твоему, но они упорствовали и не слушали заповедей Твоих, и отклонялись от уставов Твоих, которыми жил бы человек, если бы исполнял их, и хребет [свой] сделали упорным, и шею свою держали упруго, и не слушали. Ожидая их [обращения], Ты медлил многие годы и напоминал им Духом Твоим чрез пророков Твоих, но они не слушали. И Ты предал их в руки иноземных народов» (Неем. 9:29-30).

Бог предвидел этот результат и предупредил Моисея: «Станет народ сей блудно ходить вслед чужих богов той земли, в которую он вступает, и оставит Меня, и нарушит завет Мой, который Я поставил с ним» (Втор. 31:16). Предваряя духовную неудачу Израиля, Бог обеспечил его возможностью получить прощение грехов через систему жертвоприношения. Через исповедание проступков и приношение соответствующих жертв Божьему народу было доступно отпущение грехов перед Богом.

Однако даже при этом сам Ветхий Завет свидетельствует о несостоятельности закона Моисея произвести святой народ. То, чего у Израиля не хватило – это обрезанного сердца. Только после внутреннего изменения сердца Божий народ стал бы святым народом. Об этом Бог говорил так: «О, если бы сердце их было у них таково, чтобы бояться Меня и соблюдать все заповеди Мои во все дни, дабы хорошо было им и сынам их вовек!» (Втор. 5:29). И Израилю было обещано в будущем следующее: «Обрежет Господь Бог твой сердце твоё и сердце потомства твоего, чтобы ты любил Господа Бога твоего от всего сердца твоего и от всей души твоей» (Втор. 30:6). Пророки тоже предвидели дни духовного обновления Израиля. Бог через Иезекииля предсказал: «Дам им сердце единое, и дух новый вложу в них, и возьму из плоти их сердце каменное, и дам им сердце плотяное, чтобы они ходили по заповедям Моим, и соблюдали уставы Мои, и выполняли их; и будут Моим народом, а Я буду их Богом» (Иез. 11:19-20).

Подобно этому, Бог через Иеремию говорил об установлении нового завета (Иер. 31:31-34): «Вот наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет, не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли Египетской; тот завет Мой они нарушили, хотя Я оставался в союзе с ними, говорит Господь. Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней, говорит Господь: вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом. И уже не будут учить друг друга, брат брата, и говорить: "познайте Господа", ибо все сами будут знать Меня, от малого до большого, говорит Господь, потому что Я прощу беззакония их и грехов их уже не вспомню более».

Подводя итоги, следует сказать, что закон играл важную, если не центральную роль даже ещё до дней Моисея для осуществления Божьего плана в Ветхом Завете. Помимо изначального запрета не есть от дерева познания добра и зла, у человека существовало и внутреннее ощущение Божьего стандарта правильного поведения, за которое человек был ответствен перед Богом и за нарушение которого Бог наказывал древний мир. Его универсальный моральный стандарт в итоге лучше всего был выражен в законе Моисея, который был дан в контексте Божьего завета с израильским народом. Наряду с заповедями и постановлениями Бог обеспечил Свой народ способом получения прощения грехов через жертвоприношения. Но тем не менее Израиль постоянно отступал от своего завета с Богом и нарушал Его заповеди. Поэтому Ветхий Завет заканчивается ожиданием изменения в Божьем плане освящения Его народа, который заключался в преобразении человеческого сердца и введении нового завета с ним.

10.3. Учение о законе Моисея в Евангелиях. Иисус Христос и закон

Когда мы рассматриваем отношение к закону во времена Христа на земле, то мы видим иную картину по сравнению с тем, как закон был представлен в Ветхом Завете. Закон понимается не столько как руководство для святой жизни в контексте завета благодати, сколько как средство для личного оправдания перед Богом. Наблюдаются случаи, когда люди спрашивают Иисуса, что они должны делать, чтобы «наследовать жизнь вечную»

(Мк. 10:17) или *«творить дела Божию»* (Ин. 6:28). В ответ на это недопонимание у Божьего народа Иисус рассказал притчу о фарисее, который оправдывал себя перед Богом, и мытаре, который полагался на Божью милость. Лишь последний получил оправдание (Лк. 18:9–14).

Через фарисеев того времени в Израиле господствовал дух законничества, при котором людям нужно было соблюдать не только закон, но и другие требования, предписанные фарисеями, которые «ограждали» закон, чтобы никто даже не приближался к нарушению его. Этими «дополнительными требованиями» изобилует иудейский талмуд, написанный в VI веке по Р.Х., но тенденция к такому требовательному отношению к закону существовала уже в I веке. В Новом Завете это особенно видно через отношение фарисеев к субботе (Мф. 12:1-7; Лк. 13:14; Ин. 5:10).

Подводя итоги ситуации того времени, Иисус упрекнул фарисеев следующими словами, говоря, что они *«связывают бремена тяжёлые и неудобноносимые и возлагают на плечи людям, а сами не хотят и перстом двинуть их»* (Мф. 23:4). Иисус же обещал избавление от такой тирании, говоря: *«Придите ко Мне все труждающиеся и обременённые, и Я успокою вас; возьмите иго Моё на себя и научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем, и найдёте покой душам вашим; ибо иго Моё благо, и бремя Моё легко»* (Мф. 11:28–30).

Иисус родился во время действия закона (Лк. 2:21-24) и поэтому жил в полном соответствии с ним. Когда мы изучаем отношение Иисуса к закону, надо всегда принимать к сведению то, что Он жил в переходный период истории между Ветхим и Новым Заветами. Поэтому не всё, что Он говорил о законе, относится к верующим сегодня. Например, в случаях приношения жертв (Мф. 5:23–24) Матфей просто записывает то, что Иисус сказал Своим современникам, которые жили под Ветхим Заветом. Но в то же время, когда Он жил по закону, Он также намекал на будущее изменение в нём. В Мф. 5:21–48 Он говорил об углублении и интенсификации закона, чтобы он касался не только внешнего поведения, но и внутренних отношений, не только дела справедливости, но и дела милосердия. Поэтому от Своих учеников Иисус ожидал моральной жизни на более высоком уровне, чем она должна была быть при законе Моисея.

Вдобавок к этому Иисус проявил Свою власть, чтобы изменить закон и в других отношениях: Он является *«Господом субботы»* (Лк. 6:5) и объявляет чистой всякую пищу (Мк. 7:18-19).

Итак, хотя суть закона в смысле правильного морального поведения переносится из Ветхого Завета в Новый Завет, тем не менее во Христе выражение Божьего нравственного стандарта подвергается изменению. Иисус выше Моисея, что было показано во время Его преображения, когда было сказано о Нём в присутствии Моисея самого: *«Его (Иисуса) слушайте»* (Мф. 17:5).

В силу Своего властного положения Иисус смог сказать по отношению к закону: *«Вы слышали, что сказано древним... А Я говорю вам»* (Мф. 5:21 и далее). На это изменение в установленном ранее Богом порядке указывает и апостол Иоанн: *«Ибо закон дан чрез Моисея; благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа»* (Ин. 1:17). Таким образом исполняются слова Христа, сказанные Своим ученикам, что *«всякий книжник, наученный Царству Небесному, подобен хозяину, который выносит из сокровищницы своей новое и старое»* (Мф. 13:52). Ученики Христа находят пользу в законе Моисея («старое»), но применяют его в свете его исполнения во Христе («новое»).

Вследствие этого роль закона Моисеева (в том числе и Десяти заповедей) у Божьего народа не будет таковой, каковой она была, ибо *«все пророки и закон прорекли до Иоанна, с сего времени Царствие Божие благовестуется»* (Лк. 16:16). Но тем не менее для закона отводится место, как указано в параллельном месте в Евангелии от Луки, где сразу после приведённого выше изречения Иисуса написано: *«Но скорее небо и земля пройдут, нежели одна черта из закона пропадёт»* (Лк. 16:17).

Иисус сказал: *«Ибо, говорю вам, если праведность ваша не превзойдёт праведности книжников и фарисеев, то вы не войдёте в Царство Небесное»* (Мф. 5:20). Всем известно, что фарисеи изо всех сил старались соблюдать закон в каждой детали. Но здесь Иисус

открыл, что для вхождения в Божье царство требуется совершенное послушание (Мф. 5:48). Если человек не исполняет не только закон Моисея, но и углублённый вариант, предлагаемый Иисусом, то он «*подлежит суду*» (ст. 22), «*подлежит геенне огненной*» (ст. 22), «*ввергается в темницу*» (ст. 25) и «*ввергается в геенну*» (ст. 29-30).

Значит, у смертного человека нет надежды на спасение через закон. Но: «*Блаженны нищие духом, ибо их есть Царство Небесное. Блаженны плачущие, ибо они утешатся. Блаженны кроткие, ибо они наследуют землю. Блаженны алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся*» (Мф. 5:3-6). Значит, спасение даётся не тем, которые ищут праведность через закон, а смиренным, уповающим на Божью милость (Лк. 18:10-14).

Нельзя упускать из вида, возможно, самое значительное заявление Иисуса по поводу закона, которое находится в Мк. 12:28–31. В ответ на вопрос: «Какая первая из всех заповедей?» – Иисус ответил: «*Первая из всех заповедей: слушай, Израиль! Господь Бог наш есть Господь единый; и возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим, и всею крепостью твоею, – вот первая заповедь! Вторая подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя. Иной большей сих заповеди нет*».

Иисус находит сердцевину закона, его суть, в процитированных в данном отрывке текстов из Втор. 6:4-5 и Лев. 19:18. И тем самым Он даёт закону правильную ориентацию, должное направление.

Эта ориентация на милосердное отношение к другим нашла выражение и в служении Иисуса, которое часто было противопоставляемо более нечувствительному отношению к духовности, бывшему у фарисеев. Когда фарисеи возражали на то, что Иисус ест и пьёт с мытарями и грешниками, Он ответил: «*пойдите, научитесь, что значит: милости хочу, а не жертвы*» (Мф. 9:13). Теми же словами Иисус ответил, когда фарисеи предъявили претензии ученикам, срывающим колосья в субботу (Мф. 12:1–7).

Итак, Иисус Христос, пришедший на землю в переходное время в истории Божьего народа, с одной стороны, поддерживал тогдашнюю систему, соблюдая закон Моисея, а с другой стороны, объявил Себя выше Моисея, проявив Себя как имеющего власть изменять закон. **Как Исполнитель закона Он становится его воплощением и совершенным выражением.** Значит, все будущие попытки исполнить Божий закон будут осуществляться в контексте отношений с Ним. Иисус также дал знать, что придут некоторые изменения в установленном ранее Богом порядке для Его народа, особенно в отношении того, как должно будет проявлять любовь. Наконец, Иисус показал невозможность человеку оправдаться перед Богом по делам закона, выступая против господствующего в то время понимания о праведности через личное послушание.

10.4. Закон Моисея и Церковь Иисуса Христа

Изучая Книгу Деяний Апостолов, мы видим на практике воплощение учения Иисуса о законе в жизни Церкви. Ученики Иисуса Христа первое время продолжали практиковать обычаи израильского народа и соблюдать постановления, предписанные в законе Моисея. Верующие «*каждый день единодушно пребывали в храме*» (Деян. 2:46), Пётр «*никогда не ел ничего скверного или нечистого*» (Деян. 10:14). Некоторые из них даже не общались с язычниками, требовали обрезания (Деян. 11:2-3) и даже удивлялись, что Бог может спасти и язычников (Деян. 11:18).

Отношение Церкви к закону начало изменяться при служении апостола Павла. Из библейской истории мы видим, что он был первым, кто начал говорить о недостатках в системе закона (Деян. 13:39), на которые указывал и Иисус Христос в Своих проповедях. Он ставил верующих-язычников в один ряд с верующими из иудеев и не требовал их обрезания (Деян. 15:1-2). Служение Павла возмутило иудеев тем, что он учил «*всех Иудеев, живущих между язычниками... отступлению от Моисея... чтобы они не обрезывали детей своих и не поступали по обычаям*» (Деян. 21:21).

Решающим моментом для определения функции закона в жизни Церкви было проведение Иерусалимского собора, состоявшегося около 45 года по Рождеству Христову.

Там обсуждался вопрос соблюдения язычниками закона Моисея. Решение собора было таковым: *«Апостолы и пресвитеры и братья – находящимся в Антиохии, Сирии и Киликии братьям из язычников: радоваться. Поелику мы услышали, что некоторые, вышедшие от нас, смутили вас [своими] речами и поколебали ваши души, говоря, что должно обрезываться и соблюдать закон, чего мы им не поручали, то мы, собравшись, единодушно рассудили, избрав мужей, послать их к вам с возлюбленными нашими Варнавою и Павлом, человеками, предавшими души свои за имя Господа нашего Иисуса Христа. Итак мы послали Иуду и Силу, которые изъяснят вам то же и словесно. Ибо угодно Святому Духу и нам не возлагать на вас никакого бремени более, кроме сего необходимого: воздерживаться от идоложертвенного и крови, и удавленины, и блуда, и не делать другим того, чего себе не хотите. Соблюдая сие, хорошо сделаете. Будьте здоровы»* (Деян. 15:23–29).

Из сказанного совершенно ясно, что соблюдение закона от верующих-язычников не требовалось.

Позже в своих посланиях апостол Иоанн много говорит о «заповедях», но, в свете общего контекста написанного, речь идёт не о Десяти заповедях Ветхого Завета, а о послушании Христу, который дал заповеди Нового Завета. В 1 Ин. 3:23 он точно определяет, какие именно «заповеди» имеются в виду: *«А заповедь Его та, чтобы мы веровали во имя Сына Его Иисуса Христа и любили друг друга, как Он заповедовал нам»*. В 1 Ин. 2:4-5 «заповеди» касаются послушания Христу. Там проводится следующую параллель: *«Кто говорит: "я познал Его", но заповедей Его не соблюдает, тот лжеец, и нет в нём истины; а кто соблюдает слово Его, в том истинно любовь Божия совершилась»*. В свете стиха 6 предельно ясно, что местоимение «Его» в этом контексте относится к Христу.

Учение о законе Нового Завета описано в Послании Иакова. Он говорит о «законе свободы» (1:25; 2:12), «совершенном законе» (1:25) и «царском законе» (2:8). Важно отметить, что в первой главе Иаков заменяет термин «слово» терминами «совершенный закон, закон свободы»: *«Будьте же исполнители слова, а не слышатели только, обманывающие самих себя. Ибо, кто слушает слово и не исполняет, тот подобен человеку, рассматривающему природные черты лица своего в зеркале... Но кто вникнет в закон совершенный, [закон] свободы, и пребудет в нём, тот, будучи не слушателем забывчивым, но исполнителем дела...»* (Иак. 1:22–25).

Предыдущий контекст проясняет, что под термином «слово» Иаков имеет в виду Евангелие: *«Родил Он нас словом истины»* (1:18) и *«примите насаждаемое слово, могущее спасти ваши души»* (1:21). Апостол Иаков отождествляет закон с Евангелием, но это уже не закон Моисея, а «закон свободы».

Можно говорить о Евангелии как о «законе свободы» по двум причинам. Во-первых, есть этическая сторона Евангелия, которая выражается в послушании веры и которая во многом обязана содержанию закона Моисея. Во-вторых, Евангелие даёт «свободу», то есть избавление от рабства греха, способствующее послушанию. Это было предсказано Иеремией как часть нового завета – закон, написанный на сердцах (Иер. 31:31–34).

Послание к Евреям также вносит очень важный вклад в рассмотрение вопроса применения закона к Церкви. Этого и следовало ожидать от данного послания, так как оно было направлено иудейским верующим с целью определить их отношение к Ветхому Завету. Непрерывная тема, которая проходит через всё послание, – это замена старого порядка новым. Иисус превосходит Ветхий Завет во всех отношениях: Он выше Моисея, Левия и всей ветхозаветной системы жертвоприношений.

Но главное заключается в том, что, согласно написанному в Послании к Евреям, завет, который Бог заключил с Израилем, был заменён новым заветом, установленным во Христе. Комментируя данное через Иеремию обещание нового завета, автор послания заявляет: *«Говоря "новый", показал ветхость первого; а ветшающее и стареющее близко к уничтожению»* (Евр. 8:13). Также, в Евр. 12:18–24, говорится, что верующие сейчас не подходят к Синаю, а к Ходатаю нового завета Иисусу. Важно здесь отметить, что, как было показано выше, закон Моисея был дан в контексте Божьего завета с Израилем. Закон

представлял собой одно из составляющих этого завета. Следовательно, если первый завет уходит, уходит с ним и старый закон.

По поводу учения Послания к Евреям непосредственно о самом законе можно сказать, что оно в основном говорит о разных исторических постановлениях, которые когда-то регулировали деятельность священников в Ветхом Завете (Евр. 7:5, 28; 8:4; 9:19, 22; 10:8). Но наиболее ясно сказано о замене заповедей Закона Ветхого Завета на заповеди Иисуса Христа в Новом Завете в Евр. 7:11-19, где читаем: *«Итак, если бы совершенство достигалось посредством левитского священства, – ибо с ним сопряжён закон народа, – то какая бы ещё нужда была восставить иному священнику по чину Мелхиседека, а не по чину Аарона именоваться? Потому что с переменою священства необходимо быть перемене и закона. Ибо Тот, о Котором говорится сие, принадлежал к иному колену, из которого никто не приступал к жертвеннику. Ибо известно, что Господь наш воссиял из колена Иудина, о котором Моисей ничего не сказал относительно священства. И это ещё яснее видно [из того], что по подобию Мелхиседека восстаёт Священник иной, Который таков не по закону заповеди плотской, но по силе жизни непрестающей. Ибо засвидетельствовано: Ты священник вовек по чину Мелхиседека. Отменение же прежде бывшей заповеди бывает по причине её немощи и бесполезности, ибо закон ничего не довёл до совершенства; но вводится лучшая надежда, посредством которой мы приближаемся к Богу»* и далее в Евр. 8:7-12, где речь конкретно идёт о нравственном законе: *«Ибо, если бы первый [завет] был без недостатка, то не было бы нужды искать места другому. Но [пророк], укоряя их, говорит: вот, наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет, не такой завет, какой Я заключил с отцами их в то время, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли Египетской, потому что они не пребыли в том завете Моём, и Я пренебрёг их, говорит Господь. Вот завет, который завещаю дому Израилеву после тех дней, говорит Господь: вложу законы Мои в мысли их, и напишу их на сердцах их; и буду их Богом, а они будут Моим народом. И не будет учить каждый ближнего своего и каждый брата своего, говоря: познай Господа; потому что все, от малого до большого, будут знать Меня, потому что Я буду милостив к неправдам их, и грехов их и беззаконий их не вспомяну более».*

Здесь отмечается, что первый завет считается недостаточным. Он заменяется новым. Новый завет включает в себя и изменение закона, в частности в его применении к участникам этого завета. Послушание станет возможным в силу того, что закон будет «написанным на сердцах», а также будет личное познание Бога и личные взаимоотношения с Ним. Иисус исполнил старый закон и во время Своего служения на земле начал вводить некоторые изменения в него. Поэтому в Послании к Евреям говорится не «Мой закон», то есть закон Моисея, а «законы Мои», т.е. Божие вечные моральные принципы, взятые из закона Моисея, которые найдут себе новый контекст в связи с жизнью во Христе. Мы видим, что моральные принципы, на которых закон был основан, вместе с некоторыми конкретными заповедями переносятся в Новый Завет. Например, звучит призыв к послушанию родителям (Ефес. 6:2) и запрещение убийства (Рим. 1:29), прелюбодеяния (1 Кор. 6:9), кражи (Ефес. 4:28), обмана (Кол. 3:9) и желанья чужого (Ефес. 5:3).

Послание к Евреям показывает причину, почему нельзя напрямую применять ветхозаветный закон к Церкви. Он не только был исполнен Иисусом, но и принадлежит другому завету, который уже не действует.

Иисус исполнил закон: *«конец закона – Христос, к праведности всякого верующего»* (Рим. 10:4). А затем передал Своим ученикам Божьи постановления в том, что в новозаветных посланиях названо *«законом Христа»* (Гал. 6:2; 1 Кор. 9:21).

Закон Христа основывается на принципе любви (Рим. 13:8-10; 1 Кор. 13:13; Гал. 5:6), водительстве Духа Святого (Гал. 5:16-18; Рим. 8:4 и 14), подражании Богу (1 Кор. 11:1; Ефес. 4:32), союзе с Христом (Рим. 6:2 и 11; Кол. 2:20; 3:3), учении Иисуса (1 Кор. 7:10; Деян. 20:35) и учении апостолов (1 Кор. 14:37; 2 Фес. 3:14).

Оправдание даётся независимо от закона. Одна из главных целей закона Моисея – это приводить не к оправданию, но к осуждению, чтобы люди узнали о своём падшем состоянии

и вине перед Богом (Рим. 3:20; 5:20; Гал. 3:19). Сам по себе закон свят. Но проблема в том, что человек в своём падшем состоянии не может его соблюдать (Рим.7:7–23). Природа греха такова, что когда приходит заповедь, он производит в человеке бунт против неё. Вот почему Павел написал: *«Сила греха – закон»* (1 Кор. 15:56).

Почему же возрожденному человеку нужно избавление от закона (Рим. 6:14; 7:1–4; Гал. 2:19–20), если закон хорош? Каким образом прямое применение закона Моисея к верующему человеку может препятствовать его духовному росту?

В ответ надо отметить, что закон Моисея был неотъемлемой частью Божьего завета с Израилем и все элементы этого завета нельзя отделить друг от друга. Согласно этому завету, закон определял образ жизни находящихся в нём, а прощение грехов обеспечивалось системой жертвоприношения. Также по этой системе язычники занимали низшее положение, чем естественные потомки Авраама. Закон установил различие между язычниками и израильтянами. Наконец, вступительным шагом в присоединении к этому завету было обрезание. Вот почему Павел написал: *«Ещё свидетельствую всякому человеку обрезывающемуся, что он должен исполнить весь закон»* (Гал. 5:3).

Поэтому, если человек входит в эти старые заветные отношения с Богом, то он должен соблюдать все аспекты этого завета и пользоваться только теми благами, которые этот завет обеспечивает. Именно поэтому Павел обличил апостола Петра, когда тот отказывался кушать с язычниками, так как, поступая так, он возвращался к старому завету, соблюдая одно из его постановлений. Если же он возвращается к старому завету, то он лишается прощения грехов через Христа (см. Гал. 5:4), так как старый завет обеспечивает прощение только через систему жертвоприношения, которое не действует после жертвы Христа Иисуса. Таким образом человеку, находящемуся под старым заветом, остаётся всего лишь один путь к оправданию – через совершенное соблюдение закона.

Поэтому упрек Павла состоял не только в том, что Пётр своим поведением нарушает единство Церкви, но и в том, что он ставит под угрозу само Евангелие. А это значит, что в контексте старого завета (в том числе и закона Моисея) Дух Святой не проявляет Своей освящающей силы (хотя бы в той же мере), как Он проявляет её в контексте Нового Завета и закона Христа. Закон также бессилён, чтобы способствовать послушанию человека (Рим. 8:3; Гал. 3:21). Он уступает жизни по Духу (2 Кор. 3:7–8, 17–18). Вот почему прозвучал упрек верующим в Галатии, которые вернулись к закону: *«Так ли вы несмысленны, что, начав Духом, теперь оканчиваете плотью?»* (Гал. 3:3).

Итак, послания апостола Павла показывают ещё одну причину, почему нельзя применять ветхозаветный закон к Церкви напрямую. Он не только был исполнен Иисусом (по Евангелиям) и принадлежит к другому завету (по Посланию к Евреям), но и может препятствовать освящению верующего и его духовному росту.

10.5. Отношение христианина к закону Моисея

Закон в смысле морального стандарта, определяющего правильное поведение, существует от начала творения и всегда будет иметь место в Божьем плане. Во время действия Ветхого Завета Божий нравственный стандарт нашёл свое выражение в законе Моисея. Он был дан в контексте Божьего завета с Израилем и определял для него, как нужно жить перед Богом в этом завете. В некоторых отношениях закон Моисея совпадает с законами, имеющимися у языческих народов, что свидетельствует об остатке моральной чувствительности у людей в общем, которую Новый Завет называет «совестью» (Рим. 2:14–16).

Но Бог предупредил Израиль, что он нарушит закон и отступит от Него. Поэтому Он пообещал ему будущее духовное обновление, при котором Его законы будут написаны на сердцах. Это духовное обновление пришло через Иисуса Христа, который Своей жизнью исполнил закон и тем самым стал его «воплощением». Уже во время Своего земного служения Он начал вводить некоторые изменения в закон Моисея, отменяя некоторые постановления и усиливая другие. В добавление к этому Он дал направление закону,

установив любовь к Богу и к ближнему как главный принцип закона. Апостолы, вслед за Господом Иисусом, подчёркивали первенство любви в Божьем плане и признали переход моральных принципов, содержащихся в законе Моисея, к Божьему порядку для верующих, живущих в новом завете.

Глава 11

Исповедание греха

Слово «исповедоваться» означает «откровенно сообщать». Каждый из нас может открыть как радостные эпизоды из своей повседневной жизни, так и негативные, отрицательно сказывающиеся на нашем настроении. И то, и другое есть исповедание. В Первом Послании к Тимофею (6:13) апостол Павел приводит пример положительного исповедания: *«Пред Богом, всё животворящим, и пред Христом Иисусом, Который засвидетельствовал пред Понтием Пилатом доброе исповедание, завещаю тебе»*. Иисус Христос засвидетельствовал, что Он есть Сын Божий, что Он есть Мессия – и это доброе исповедание. В Евангелии от Матфея (10:32) записано: *«Итак всякого, кто исповедает Меня пред людьми, того исповедаю и Я пред Отцом Моим Небесным»*. И это тоже пример положительного исповедания, когда мы, не скрывая и не лукавя, признаёмся пред людьми в том, что мы христиане и посещаем церковь Христову.

Основное внимание в этом уроке уделяется исповеданию греха. Что говорит об этом Библия? Необходимо ли нам, верующим Нового Завета, совершать это? Если да, то как и перед кем мы должны исповедоваться?

В книге Числа (5:6-7) написано: *«Скажи сынам Израилевым: если мужчина или женщина сделает какой-либо грех против человека, и чрез это сделает преступление против Господа, и виновна будет душа та, то пусть исповедаются во грехе своём, который они сделали, и возвратят сполна то, в чём виновны, и прибавят к тому пятую часть и отдадут тому, против кого согрешили»*. Обратите внимание: в этом месте Священного Писания речь идёт о грехе («какой-либо»), но коль необходимо возратить, значит, этот грех связан с причинением человеку ущерба. *«Грех против человека, – говорится в стихе 6, – это преступление против Господа»*. Таким образом, если душа виновна, то она должна была исповедаться в своём грехе, то есть открыться и возратить сполна то, в чём она виновна. Если украл – верни, причинил ущерб – восполни. Только тогда это будет настоящим исповеданием.

Вспомним ещё одно место из Ветхого Завета. В книге Иисуса Навина (7:19) говорится о согрешении Ахана. Когда он взял имущество, которое было заклито, и скрыл это, израильтяне не смогли овладеть даже небольшим городком Гай. Обратите внимание, Бог открыл Иисусу Навину злодеяние Ахана: *«Тогда Иисус сказал Ахану: сын мой! воздай славу Господу, Богу Израилеву и сделай пред Ним исповедание и объяви мне, что ты сделал; не скрой от меня...»*. Очень интересный стих: *«Сделай пред Богом исповедание, но открой мне»*, – сказал Иисус Навин Ахану. То есть исповедуем свои грехи пред Богом, вместе с тем открываем их и перед человеком.

А вот слова из молитвы, записанные в книге Даниила (9:4; 9:20): *«И молился я Господу Богу моему, и исповедывался... и когда я ещё говорил и молился, и исповедывал грехи мои и грехи народа моего, Израиля, и повергал мольбу мою пред Господом Богом моим о святой горе Бога моего»*. Обратите внимание: Даниил «исповедывал грехи мои и грехи народа моего».

Приведённые примеры записаны в книгах Ветхого Завета. А теперь рассмотрим несколько мест из Нового Завета. В Книге Деяний святых Апостолов (19:18-19) приводятся такие слова: *«Многие же из уверовавших приходили, исповедуя и открывая дела свои. А из занимавшихся чародейством довольно многие, собрав книги свои, сожгли перед всеми, и сложили цены их, и оказалось их на пятьдесят тысяч драхм»*. Причём особое внимание в этих стихах обращается на исповедание людей, связанных с таким явлением, как чародейство.

И ещё одно место, которое можно считать основополагающим для понимания рассматриваемой темы. *«Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи (наши) и очистит нас от всякой неправды»* (1 Ин. 1:9). В этом стихе подчёркивается значимость самого факта исповедания.

Возникает вопрос: когда и в чём нужно исповедоваться? Священное Писание утверждает, что во всяком совершённом грехе прежде всего необходимо исповедоваться пред Богом. Вспомним жизнь Давида, который искренне любил Господа, но порой тоже согрешал. В

псалме (Пс. 31) этот муж Божий такими словами передаёт своё внутреннее состояние: *«Когда я молчал, обветшали кости мои от вседневного стенания моего... Но я открыл Тебе грех мой и не скрыл беззакония моего; я сказал: "исповедаю Господу преступления мои", и Ты снял с меня вину греха моего»*. На основании Писания мы убеждены, что любой грех должен быть назван своим именем пред Богом в молитве: «Господи, прости меня». Итак, **пред Богом исповедуемся в любом грехе**.

Следующий шаг – это **исповедание перед обиженными** нами людьми. Когда своим поступком или словом мы согрешили перед человеком, недостаточно исповедания только перед Богом: «Господи, прости меня, что я моего брата оскорбил, что я его оклеветал; прости меня, что я его обокрал и хожу в его туфлях, прости меня, Господь; но туфли такие хорошие, и пусть они мне послужат дольше». Нет! Но мы должны и перед теми, перед кем виновны, совершить исповедание. Попросить прощения за сказанное, вернуть украденное. Подтверждение этой мысли мы находим в Евангелии от Матфея (5:23-24): *«Итак, если ты принесёшь дар твой к жертвеннику и там вспомнишь, что брат твой имеет что-нибудь против тебя, оставь там дар твой пред жертвенником, и пойди прежде примиришься с братом твоим, и тогда приди и принеси дар твой»*. Другое место, записанное в Послании Иакова (5:16), говорит так: *«Признавайтесь друг пред другом в проступках и молитесь друг за друга, чтобы исцелиться: много может усиленная молитва праведного»*. Признаваться не только и не столько перед служителем при совершении молитвы за исцеление, но прежде всего удалять все преграды во взаимоотношениях с людьми для того, чтобы иметь дерзновение приступить к престолу Божьей благодати. Если человек перед кем-то виноват, то он должен признаться перед ним в своем проступке, а затем уже молиться друг за друга. В приведенном стихе имеется в виду грех, который был совершен против конкретного человека.

Нет необходимости просить прощения у человека за плохие мысли о нём. Надо помнить, что наши мысли читает только Бог. И если христианин не поделился своими плохими мыслями ни с кем, пусть пред Господом исповедает свой грех и попросит у Него прощения. Однако если этот человек поделился своими худыми мыслями с другим, пусть просит прощения у того, перед кем клеветал, и, конечно же, у того, кого он оговорил.

Очень важным моментом является **исповедание греха перед свидетелями**. Даже если данный грех не был против этого человека, но он оказался свидетелем нехорошего поступка, то согрешивший должен попросить прощения у него. Почему? Ответ находим в Евангелии от Матфея (18:6, 7): *«Кто соблазнит одного из малых сих, верующих в Меня, тому лучше было бы, если бы повесили ему мельничный жернов на шею и потопили его во глубине морской. Горе миру от соблазнов, ибо надобно придти соблазнам; но горе тому человеку, через которого соблазн приходит»*. Как часто мы недооцениваем влияние наших слов, поступков и дел на окружающих нас людей, забывая при этом, что наша жизнь – это «пятое Евангелие».

Исповедание необходимо совершать **перед пастором своей церкви**. Именно своей церкви, членом которой является христианин. Нередки случаи, когда верующие идут к служителю другой церкви, принимающему исповедание. Будем помнить, что открытое признание греха перед служителем своей поместной церкви является существенным моментом при покаянии. С сожалением приходится констатировать, что не всегда так происходит. А ведь именно это помогает христианам, пребывающим во грехе, выйти из порочного круга, одержав полную победу над собственной плотью.

В исключительных случаях можно совершать исповедание **перед вышестоящим служителем** (региональным пастором, епископом).

Если говорить о формах исповедания перед служителями, то по этому вопросу есть разные суждения. Библия не говорит о какой-то обязательной форме исповедания. Более того, если человек принуждается к какой-то обязательной форме или традиции исповедания, тем самым он невольно подталкивается к формальности или неискренности. Но есть случаи, когда **необходимо исповедание** перед служителем:

1. Перед водным крещением. После прохождения бесед по подготовке к крещению, когда в течение 3-4 месяцев новообращённым объясняются основы вероучения, с каждым из

них проводится собеседование. Очень важно, чтобы человек перед крещением освободился от всякого греховного бремени. Поэтому служителю церкви необходимо выяснить, свободен ли этот человек от явных грехов (пьянство, курение, употребление наркотиков, блуд, онанизм, сквернословие, воровство и др.), занимался ли он или его родители оккультизмом, нет ли определённой демонической зависимости. Если подобное имеет место, необходимо исповедание, молитва, после чего принимается решение о допуске к крещению. Простое погружение в воду никого не избавит от власти греха – это сделает только внутреннее очищение. Только в этом случае водное крещение как бы закрепит наше соединение с Христом в Его святости.

2. Перед бракосочетанием. Пастор церкви не должен возлагать руки и призывать благословение на вступающих в брак в случае совершения ими греха блуда и неискренности в этом. Если подобное имело место, служитель при вразумлении от Святого Духа принимает решение в зависимости от конкретной ситуации. Бракосочетание может быть отложено.

3. При молитве за освобождение. Когда человек имеет духовную зависимость от сатаны, именно при исповедании служитель получает возможность определить корень этой проблемы. В подобных случаях бывают важны даже мелочи. Ведь у дьявола есть основание для влияния на человека, есть повод, ему есть за что держаться – от этого и произошло слово «одержимость». Хорошо, если Бог через откровение показывает запинаящий грех. Однако, как правило, Господь желает от самого человека услышать анализ своей жизни и раскаяние. Это в глазах людей грех может казаться прощенным, а на самом деле покаяние человека не было искренним. Надо помнить, что только библейское покаяние приводит к прощению.

4. При совершении членом церкви грубого греха или повторяющихся грехов плотского характера. Чтобы не дать греху возможности проявляться в жизни и чтобы получить сердечный мир и внутреннюю убеждённость в прощении – исповедуйтесь. Грех боится света, а когда его извлекают и исповедуют перед служителем, грех теряет силу в лучах Божьей праведности. Даже если совершённый греховный проступок в будущем станет известен другим членам церкви, согрешивший будет спокоен – он совершил библейское исповедание. Неисповеданный же грех обязательно выйдет наружу.

5. По желанию исповедующегося за совершённое в прошлом. Будучи неверующими, люди совершали многие беззакония (аборты, убийства, в том числе по приказу других, и т.д.). Придя в церковь, они не открывали своего сердца перед служителем, своей верой не смогли принять Божье прощение, и прошлое напоминает щ себе им чувством вины, бессонницей или явной дьявольской атакой.

Служитель ничего не может вернуть из утраченного в прошлом, но после исповедания и молитвы человек получает успокоение, верой принимая, что Господь его простил.

Служитель, приняв исповедание, совершает молитву, где властью имени Иисуса Христа связывает демонические силы, атакующие согрешившего, ходатайствует о нём пред Богом и в дальнейшем поддерживает его советом и молитвой. Такому члену церкви служитель, как правило, рекомендует на определённое время воздержаться от участия в причастии. На протяжении нескольких месяцев человек может проверить себя, а служитель – определить, насколько успешно идет процесс восстановления.

Принимающий исповедание **служитель сохраняет тайну исповеди.** Если человек продолжает грешить, либо последствия греха коснутся других людей, служитель предупреждает исповедующегося о невозможности сохранения тайны исповеди и поступает в соответствии со сложившимися обстоятельствами. Не является исповедью признание в грехе, о котором уже известно другим.

Исповедание – это не обычный рассказ и не просто передача сути происшедшего. Это составная часть покаяния. А это значит, что человек, исповедуя грех, будет сокрушаться, плакать и раскаиваться. Здесь должно присутствовать желание «распять» свою плоть с её страстями и похотями. Исповедание является плугом, который перепахивает греховную почву. И потому только при наличии искреннего желания удалить корни сорняков

исповедание поможет уничтожить их. *«Скрывающий свои преступления не будет иметь успеха; а кто сознаётся и оставляет их, тот будет помилован»* (Пр. 28:13).

Освобождение от греховной и демонической зависимости

Приходя к Богу и совершая покаяние, человек получает прощение и спасение через жертву Иисуса Христа. Принимая верой прощение и пребывая в общении с Богом, христианин получает освобождение. Кровь Иисуса Христа очищает человека от всех его прежних грехов: «...получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его через веру, для показания правды Его в **прощении грехов, соделанных прежде**» (Рим. 3:24-25). Исповедуя Иисуса Христа своим Господом и Спасителем, являясь в Нём новым творением, мы выходим из-под проклятия и влияния на нас грехов наших предков.

В вопросе проклятия, особенно родового, сегодня существует много противоречивых мнений и, к сожалению, искажений. Мы должны занимать здоровую библейскую позицию, с одной стороны, не отвергая возможности существования такой проблемы у христиан, с другой – не выискивая её там, где её нет, действуя на всякий случай. Следует отметить, что существует разница между одержимостью и демоническим влиянием на человека (несвободой). При одержимости нечистый дух живёт в человеке и контролирует его поведение, при влиянии – воздействует извне через мысли и чувства.

Основанием для полной победы в своей жизни является понимание того, что каждый христианин должен защищать себя духовно через прошение о крови Христа, когда сталкивается с делами диавола (окультизмом, проклятиями, различными духовными бесовскими действиями, искушениями и т.д.): «*Они победили его кровью Агнца*» (Откр. 12:11). Мы должны держаться этого верой, призывать и исповедовать силу крови Иисуса Христа, стоять на обетовании Божьего Слова: «*Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою – ибо написано: проклят всяк, висящий на древе*» (Гал. 3:13).

Но бывают случаи, когда люди остаются или становятся несвободными, потому что живут в грехе либо по неведению. Причиной также может быть проклятие, неверие в прощение и очищение через кровь Иисуса Христа. По сути, такие люди не являются полноценными христианами и нуждаются в освобождении.

Проклятие может ложиться за следующие грехи:

1. Идолослужение: «*Проклят, кто сделает изваянный или литый кумир, мерзость пред Господом, произведение рук художника, и поставит его в тайном месте!*» (здесь и далее тексты из Втор. 27:14–26).

2. Непочитание родителей: «*Проклят злословящий отца своего или мать свою!*».

3. Захват чужого наследства: «*Проклят нарушающий межи ближнего своего!*».

4. Насмешка, издевательства и уничтожение больных и увечных: «*Проклят, кто слепого сбивает с пути!*».

5. Суд с лицеприятием: «*Проклят, кто превратно судит пришельца, сироту и вдову!*».

6. Половая связь с близкими родственниками (инцест): «*Проклят, кто ляжет с сестрою своею!*», скотоложство: «*Проклят, кто ляжет с каким-либо скотом!*». К этой категории грехов также относятся блуд, прелюбодеяние и половые извращения, гомосексуализм и лесбиянство.

7. Убийство: «*Проклят, кто тайно убивает ближнего своего!*», «*Проклят, кто берёт подкуп, чтоб убить душу и пролить кровь невинную!*».

8. Грехи оккультизма: колдовство, волшебство, спиритизм, заговаривание, гипноз, белая и черная магия, посвящение дьяволу колдовскими обрядами или клятвы ему, клятвы с применением крови, гадание и обращение к гадалкам или медиумам с целью получения ответов и предсказания будущего и др.

9. Восточные религии и восточные единобожества (связанные с медитацией, использованием внутренней и космической энергии, а также с обращением к различным богам).

10. Все виды лечения, которые основаны на биоэнергетике, экстрасенсорике, гомеопатии, натуропатии и т.п., а также виды лечения, основанные на противостоянии двух сил в природе и человеке, и т.п. Это не относится к использованию лекарственных растений и традиционному медицинскому массажу.

11. Лечебные и иные методики, основанные на гипнозе, кодировании, внушении и влиянии на подсознание человека.

Также человек, совершивший грех, и весь его род может быть проклят другими людьми, и тогда действие данного проклятия распространяется на всех членов данного рода, не имеющих Божьей защиты в своей жизни. Даже христианин, совершив тот или иной грех, сам может подпасть под действие подобного проклятия, «заслужив» его. Такой вывод можно сделать из следующего текста: *«Как воробей вспорхнёт, как ласточка улетит, так незаслуженное проклятие не сбудется»* (Пр. 26:2).

Пути освобождения:

1. Искреннее библейское покаяние. Это также включает очищение от всех оккультных вещей (колдовские книги, амулеты и другие вещи, находящиеся под проклятием).

2. Отречение собственными устами от демонических духов, стоящих за грехами, в том числе от родового проклятия и посвящения дьяволу.

Текст отречения должен произноситься вслух и имеет приблизительно следующее содержание: *«Именем Иисуса Христа я разрываю всякую связь с грехами моих предков (если известны, то называются конкретные грехи) и их последствиями и влиянием на мою жизнь. Я прощаю всех тех, на кого имею обиду и кто причинил мне зло. Я раскаиваюсь в совершённых грехах и отрекаюсь от их власти и влияния на мою жизнь. Я верую принимаю, что, исповедав свои грехи перед Богом, я получаю прощение и очищение через кровь Иисуса Христа. Во имя Иисуса Христа, дух (называется конкретный дух, под влиянием которого находится человек, например, дух родового проклятия, дух алкоголизма, дух блуда и т.д.), я сегодня добровольно, усилием моей воли, отказываюсь от тебя. Я отрекаюсь от твоего влияния на мой характер, на мои чувства, на мой разум, на мой дух, душу и тело. Во имя Иисуса Христа я заявляю, что с этого мгновения никакой нечистый дух не имеет надо мной власти. Я полностью посвящен только моему Господу Иисусу Христу».*

Отречение не должно произноситься механически, простым повторением слов, как заклинание.

3. При освобождении совершается молитва служителей. На основании исповедания и молитвы отречения в случае одержимости (несвободы) человека служитель изгоняет нечистых духов именем Иисуса Христа согласно Писанию, которое даёт на это власть, право и силу: *«Уверовавших же будут сопровождать сии знамения: именем Моим будут изгонять бесов»* (Мк. 16:17), следуя повелению: *«Больных исцеляйте, прокажённых очищайте, мёртвых воскрешайте, бесов изгоняйте...»* (Мф. 10:8).

При проведении молитвы нельзя вступать в диалог с бесами и выполнять их просьбы и требования, потому что в таком случае христианин автоматически признаёт право дьявола командовать или требовать и подпадает под его власть: *«Неужели вы не знаете, кому вы отдаёте себя в рабы для послушания, того вы и рабы»* (Рим. 6:16). Исключением является приказание бесам именем Иисуса Христа назвать своё имя и причину одержимости, что есть проявление Божьей власти в отношении дьявола и его слуг.

Постановления Иисуса Христа: водное крещение и причастие

Иисус Христос дал Своему народу два установления, подтверждающие общение и единение с Ним. Первое – это водное крещение, которое человек принимает один раз в жизни как видимое свидетельство начала христианского пути. Второе – причастие, которое соблюдается христианином в течение всей жизни как знак непрерывного общения с Христом и верности завету с Ним.

Рассмотрим эти священнодействия.

13.1. Водное крещение

Библейское основание для крещения.

Иисус Христос в Своем Великом поручении заповедовал ученикам крестить тех людей, которые примут Евангелие (весть о Христе). Крещение символизирует смерть и воскресение Христа, нашу «смерть» для греха и наше воскресение для новой жизни: *«Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мёртвых славою Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения»* (Рим. 6:3–5), а также символизирует наше вступление в Церковь: *«Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом»* (1 Кор. 12:13).

Исходя из этого, мы понимаем, что крещение – это не просто обряд или обычай, а заповедь, данная Христом, которую выполняли Его ученики и последователи. Современным христианам также необходимо выполнять эту заповедь, так как через неё мы показываем наше повиновение Богу и публично свидетельствуем о том, что мы стали христианами.

Порой люди не хотят принимать крещение, утверждая, что они ещё не готовы. Такие люди под готовностью подразумевают своё совершенство, они думают: вот когда я перестану грешить, когда я стану святым и сильным христианином, вот тогда я приму крещение. Но святость и духовная зрелость – это процесс всей нашей жизни, никогда не будет такой точки, где мы сможем сказать, что достигли высот духа и дальше некуда подниматься.

Другие люди думают, что водное крещение – это способ, которым они получают спасение. Они принимают крещение, не понимая, что Священное Писание ставит условием спасения веру. Спасение нельзя получить, совершив какой-нибудь ритуал, пусть он даже взят из Библии, его нельзя заслужить добрыми делами.

Водное крещение само по себе не производит перемены в человеке. Оно лишь служит публичным заявлением о том, что человек отдал свою жизнь Христу. Крещение является актом послушания Богу, исполнением Его воли. Это серьёзный шаг, требующий ответственности. Принимая крещение, христианин берёт на себя обязательство любить Иисуса Христа всем своим сердцем и жить на основании библейских заповедей. В свою очередь, Бог гарантирует сделать нас способными жить согласно нашему решению (1 Фес. 5:23–24) и сохранить нас для вечной жизни (Иуд. 24).

Водному крещению предшествуют:

– вера в Господа Иисуса Христа как личного Спасителя: *«Филипп же сказал ему: если веруешь от всего сердца, можно. Он сказал в ответ: верую, что Иисус Христос есть Сын Божий»* (Деян. 8:37);

– покаяние: *«Пётр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа»* (Деян. 2:38);

– предварительное наставление и обучение основам евангельского учения: *«Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа»* (Мф. 28:19).

Господь говорит о том, что прежде самого акта крещения следует научить людей. Вот почему мы отвергаем крещение младенцев. Младенцы не могут быть научены, они не могут покаяться и не могут верить, т.е. не отвечают условиям крещения. В Новом Завете мы видим, что принимали водное крещение люди, которые могли принять самостоятельное решение.

Церковь благословляет в молитве детей, приносимых или приводимых родителями (Мф. 19:13–15).

Само значение греческого слова «крещение» – «баптизма» – подразумевает полное погружение в воду (поглощение): *«быв погребены с Ним в крещении, в Нём вы и совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мёртвых»* (Кол. 2:12), *«А Иоанн также крестил в Еноне, близ Салима, потому что там было много воды; и приходили [туда] и крестились»* (Ин. 3:23). Следовательно, крещение необходимо совершать через полное погружение, и только в исключительных случаях, при абсолютной невозможности полностью погрузить крещаемого в воду (например, тяжёлая болезнь), допускается совершать крещение через окропление.

Водное крещение совершается на основании положительных ответов крещаемого на вопросы: «Веришь ли ты, что Иисус Христос есть Сын Божий? Веришь ли ты, что Он умер за твои грехи и воскрес ради твоего оправдания? Обещаешь ли ты служить Господу чистой и доброй совестью во все дни твоей жизни?» Крещаемый должен иметь возраст, позволяющий выполнить условия крещения, но не моложе 14 лет (возраст, с которого, согласно белорусскому законодательству, наступает уголовная ответственность).

Водное крещение совершается рукоположенным служителем индивидуально каждому крещаемому, одетому в соответствующие одежды, в открытых водоёмах, баптистериях или бассейнах через полное погружение в воду во имя Отца, Сына и Святого Духа.

После принятия водного крещения верующий становится членом поместной церкви.

При переходе людей из других христианских конфессий в церковь ХВЕ их перекрещивание не совершается в случае, если при принятии крещения этими людьми были выполнены библейские условия водного крещения.

13.2. Причастие

На страницах Нового Завета мы находим различные названия данного установления: *«вечеря Господня»* (1 Кор. 11:20), *«трапеза Господня»* (1 Кор. 10:21), поскольку Он участвовал в ней и был на ней самым почётным лицом. Совершение её в церкви называется *«приобщением»* (1 Кор. 10:16), поскольку, принимая в ней участие, мы общаемся друг с другом и с Христом. Оно также называется *«преломлением хлеба»* (Деян. 2:42). Многие говорят и о *«вспоминании Господа»* из-за Его слов «сие творите...». Некоторые используют выражение *«евхаристия»*, означающее «благодарение», поскольку Христос возблагодарил за хлеб и чашу (Мф. 26:26, 27), но в Писании такого названия нет. Чаще всего мы используем слово «причастие»: *«Один хлеб, и мы многие одно тело; ибо все причащаемся от одного хлеба»* (1 Кор. 10:17).

Причастие тесным образом связано с традицией иудейской Пасхи. В Библии подчёркивается особая важность Пасхи для израильского народа. Сесть за пасхальный стол означало вспомнить историю своего национального освобождения от рабства и участием в этом подтвердить свою принадлежность к данному народу. Важность участия в Пасхе подтверждается ещё и тем, что если человек по различным причинам не мог подготовиться и участвовать в ней, то ему предоставлялась возможность совершить Пасху в те же числа в следующем месяце (Числ. 9:11). А если он и этим пренебрегал, то он истреблялся из числа народа.

Подготовка к пасхальной вечере в Ветхом Завете предполагала много вещей. Там не могло быть случайного участия. То же относится и к нам. Нужно пересмотреть свою жизнь, исповедовать свои грехи перед Богом, а при необходимости – перед служителем церкви, проанализировать взаимоотношения с другими людьми, попросить прощения у обиженных нами.

В ночь перед Своими страданиями Иисус совершил трапезу с учениками и этим Он показал, что символически хлеб и вино означают для них то же, что и пасхальный агнец для евреев, – освобождение от духовного рабства греха и принадлежность к спасённому народу.

В причастии используется хлеб, который символизирует избитое и израненное тело Христа, и чаша, символизирующая кровь Иисуса: *«Ибо я от [Самого] Господа принял то, что и вам передал, что Господь Иисус в ту ночь, в которую предан был, взял хлеб и, возблагодарив, преломил и сказал: примите, ядите, сие есть Тело Моё, за вас ломимое; сие творите в Моё воспоминание. Также и чашу после вечери, и сказал: сия чаша есть новый завет в Моей Крови; сие творите, когда только будете пить, в Моё воспоминание»* (1 Кор. 11:23–25). После молитвы хлеб и вино становятся святынею, и потому участвующие принимают их с благоговением, стараясь при этом не уронить хлеб и не пролить вино.

Как правило, поместные церкви ХВЕ Беларуси совершают причастие без омовения ног как специального обряда во время служения. Допускается хлебопреломление с омовением ног, если это было принято поместной церковью и стало частью её служения.

Хлеб желателно максимально приблизить к состоянию пресного, вино – виноградное безалкогольное или слабоалкогольное.

Достойное участие приносит христианину:

– единение со Христом: *«Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь пребывает во Мне, и Я в нём»* (Ин. 6:56);

– ощущение своей причастности к Церкви – Телу Господа Иисуса Христа: *«Один хлеб, и мы многие одно тело; ибо все причащаемся от одного хлеба»* (1 Кор. 10:17);

– физическое исцеление: *«Он грехи наши Сам вознёс телом Своим на древо, дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды: ранами Его вы исцелились»* (1 Петр. 2:24);

– уверенность в вечной жизни с Господом: *«Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь имеет жизнь вечную, и Я воскрешу его в последний день»* (Ин. 6:54).

Кто может принимать участие?

Можно совершенно определённо сказать, что если Пасха была лишь для иудеев и обрезанных пришельцев (Исх. 12:43, 48), то причастие – лишь для христиан. Оно совершается ради Христа, как сказал Христос на самой вечере. И именно ученики начали преломлять хлеб в память о Нём после того, как Он воскрес. Более того, причастие предназначено для подготовленных христиан, у которых должно быть желание участвовать в нём (пренебрежение данным служением разрывает связь с Христом). Некоторые верующие не заботились о своём духовном состоянии, когда принимали участие, и были предупреждены о наказании Божьем (1 Кор. 11:27–32). Таким образом, в причастии могут принимать участие члены церкви, принявшие водное крещение, не находящиеся на церковном взыскании, живущие достойной христианской жизнью и рассуждающие о Теле Господнем.

Следует отметить, что менструация или случившаяся накануне поллюция не может быть препятствием для участия в причастии.

Принимающим причастие желателно быть в посте.

Как часто должно совершаться причастие?

В Библии нет чёткого указания на то, когда и как часто оно должно совершаться. В Иерусалиме это происходило ежедневно (Деян. 2: 46). Ранняя Церковь совершала вечерю раз в неделю, в воскресенье, как основной элемент своих собраний (Деян. 20:7). Но это не означает, что и нам необходимо проводить причастие каждое воскресенье. Важно, чтобы это не стало просто обрядом или ритуалом. В нашем братстве мы рекомендуем совершать

причастие раз в месяц, по возможности в первое воскресенье. Совершает причастие рукоположенный служитель или нерукоположенный по поручению епископа.

Недопустимо частное совершение причастия на дому самими членами церкви для своей семьи или других.

Крещение Духом Святым

Мы знаем, что Иисус Христос во время своего земного служения не совершал такого действия, как крещение Духом Святым. Оно стало совершаться после Его смерти, воскресения и вознесения как Его обетование, принадлежащее всем верующим в Него. Потому все верующие должны искренне верить и ожидать исполнения этого обетования согласно словам нашего Спасителя «...но вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли» (Деян. 1:8).

Духовное крещение было дано не только для апостолов, но принадлежит всем уверовавшим в Господа Иисуса Христа. До тех пор, пока Бог будет призывать людей для спасения, Он будет на них также изливать Свой Дух.

Иисус сказал своим ученикам: «Я пошлю обетование Отца Моего на вас; вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе не облечётесь силою свыше» (Лк. 24:49). Эти слова говорят о чём-то конкретном, что ощущается и осознается получившим его. Заметим, что они были сказаны уже после того, как они стали учениками Иисуса Христа. Их имена уже были записаны на небесах: «Однако ж тому не радуйтесь, что духи вам повинуются, но радуйтесь тому, что имена ваши написаны на небесах» (Лк. 10:20). Они были очищены Словом: «Вы уже очищены через слово, которое Я проповедал вам» (Ин. 15:3). Пережили рождение свыше, когда Он дунул на них и сказал: «примите Духа Святого...» (Ин. 20:22), «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мёртвых к упованию живому» (1 Пет. 1:3). После всех этих прекрасных переживаний Господь в день Своего вознесения ещё указывает на особое событие, которое должно произойти с учениками и которое они должны ожидать. Это обетование крещения Духом Святым исполнилось в день Пятидесятницы (Деян. 2).

Хотя главной целью крещения Духом Святым является принятие силы для служения, погружение в Дух Святой даёт человеку возможность особым образом поклоняться Богу (через иные языки и т.д.). Духовное крещение – это врата в разнообразные служения через духовные дары. Все пережившие крещение Духом Святым особым образом испытывают сильное влечение к прославлению Иисуса, много пребывают в молитвах и изучении Слова Божьего. И это также является особым побуждением Духа. Говорение на иных языках не есть простое знание иностранных языков, данных для проповеди Евангелия, как учат некоторые учителя, а сверхъестественный дар свыше и способность говорить от Духа Святого, как Он даёт провещевать без участия ума. Хотя это и кажется странным, но оно подтверждается Священным Писанием. «Ибо когда я молюсь на [незнакомом] языке, то хотя дух мой и молится, но ум мой остаётся без плода» (1 Кор. 14:14).

Каждому христианину нужно стремиться пережить крещение Духом Святым. Хотя Иисус Христос был чудесным образом зачат от Духа Святого и имел безгрешную плоть, на Него в момент водного крещения сошёл Дух Святой. В крещении Духом Святым также нуждались апостолы, мать Иисуса Христа – Мария и другие видные люди, упоминаемые в Деяниях Апостолов. Тем более в этом нуждаемся все мы.

Личная подготовка к получению крещения Духом Святым

Правильное наставление в вере является главным условием получения Духа Святого: «Сие только хочу знать от вас: через дела ли закона вы получили Духа, или через наставление в вере? ... Подающий вам Духа и совершающий между вами чудеса через дела ли закона [сие производит], или через наставление в вере?» (Гал. 3:2, 5). Крещение Духом Святым может пережить только рождённый свыше человек. Следующие слова Писания подтверждают это:

1. Мир не может принять Его. *«Духа истины, Которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет»* (Ин. 14:17).

2. *«А как вы – сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: “Авва, Отче!”»* (Гал. 6:4).

3. *«Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим и всем дальним, кого ни призовет Господь Бог наш»* (Деян. 2:39).

Кроме того, Слово Божье ясно утверждает, что духовное крещение – это не то же самое, что водное крещение. Шесть раз (в четырёх Евангелиях и дважды в Деяниях Апостолов) в Писании приведены слова Иоанна Крестителя, в которых водное крещение противопоставляется духовному: *«Я крещу вас в воде, а Он (Христос) будет крестить вас Духом Святым и огнём»* (Мф. 3:11; Мк. 1:8; Лк. 3:16; Ин. 1:33; Деян. 1:5; Деян. 11:16).

Таким образом, крещение Духом Святым – это особое духовное переживание верующего, которое следует за рождением свыше и является получением силы для служения, принимается верой и сопровождается знаменем говорения на иных языках. Оно может быть получено до водного крещения, во время или после него.

14.1. Отличие крещения Духом Святым от возрождения

а. Опыт первых учеников (Деян. 2:1-4)

Они уже были рождены свыше и их имена были записаны на небесах, когда они прошли через особое переживание с Духом Святым в своей жизни, при котором получили силу для служения (Деян. 2:1-4). Итак, у первых учеников опыт возрождения отличался от опыта крещения Духом Святым.

б. Опыт самарян (Деян. 8)

Ещё одним свидетельством получения крещения Духом Святым уже рождённых свыше людей является опыт новообращённых в Самарии. По проповеди Филиппа они покаяться, уверовали во Христа и приняли водное крещение. Но Дух Святой ещё не сошёл на них, пока не пришли к ним апостолы Пётр и Иоанн. Только тогда они приняли Духа Святого, а именно получили крещение Духом Святым. Зная, что люди возрождаются через веру в Христа, справедливо предположить, что люди в Самарии уже получили возрождение Духом при своём обращении к Христу. Но они получили крещение Духом Святым только при возложении рук апостолов.

в. Опыт апостола Павла

Следующий пример – это когда Павел получил крещение Духом Святым (Деян. 9:10–18; 22:12–16). Вследствие встречи с Иисусом по дороге в Дамаск Павел стал убеждённым в том, что Иисус воскрес. Павел даже назвал Его Господом. После встречи Павла с Иисусом по дороге в Дамаск к нему пришёл Анания, чтобы молиться за него для исцеления и получения Духа Святого. То, что Павел уже был христианином, мы видим даже в словах приветствия, когда Анания назвал Павла братом. И во время молитвы, когда Анания возложил на Павла руки, тот получил исцеление и крещение Духом Святым.

г. Дом Корнилия (Деян. 10–11)

В Новом Завете существует только один пример, где люди получили и возрождение, и крещение Духом Святым одновременно. Это случилось с домом Корнилия в Деян. 10.

Крещение Духом Святым было дано дому Корнилия сразу при обращении в доказательство того, что Бог действительно спасает язычников. Дело в том, что иудеи сомневались в том, что язычники могут быть спасёнными. Поэтому Бог дал крещение Духом Святым сразу при их обращении, чтобы убедить иудейских верующих, что Бог приветствует язычников в Церкви.

В Деян. 10:45–47 написано, что признак говорения на иных языках убедил Петра, что язычники включены в Божий народ. Тот же признак убедил и иудейских верующих в Иерусалиме, как написано в Деян. 11:16–18.

д. Опыт ефесян (Деян. 19)

Последний пример, показывающий различие возрождения и крещения Духом Святым, – это история об обращении людей в Ефесе. Написано, что до встречи с Павлом они крестились крещением Иоанна Крестителя.

Первое впечатление Павла было в том, что они были истинными верующими. Павел говорил о них как об «уверовавших». Но впоследствии он узнал, что они знали только крещение Иоанна. Он спросил: «Приняли ли вы Святого Духа, уверовав?» Задав такой вопрос, Павел открывает, что можно принять Духа Святого после уверования.

Мы чётко видим, что они получили крещение Духом Святым отдельно от возрождения и после принятия ими водного крещения. В стихе 4 говорится, что они уверовали во Христа, в стихе 5 – они приняли водное крещение, а только в стихе 6 – они получили крещение Духом при возложении на них рук Павла. Интересно отметить, что порядок получения спасения, а затем духовного крещения, отмеченный в Деян. 19:4–6, точно соответствует тому вопросу, который Павел задал ефесянам в начале данной главы: «Приняли ли вы Святого Духа, уверовав?».

14.2. Результаты крещения Духом Святым

Каковы результаты получения крещения Духом Святым? По словам Иисуса, это переживание даёт верующему **смелость свидетельствовать о Нём** и приводит к более активной евангелизации. Он сказал ученикам: «*Вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями*» (Деян. 1:8). В той же книге мы наблюдаем случай, где после исполнения Духом люди говорили слово «с дерзновением» (Деян. 4:31). Всем известен бурный рост пятидесятнического и харизматического движений. Одной из причин этого феномена является побуждение и смелость евангелизировать, полученные посредством принятия крещения Духом Святым.

Также после получения крещения Духом Святым **более могущественно проявляются в жизни верующего духовные дары**. Это видно и в служении Ранней Церкви, и в последующем опыте Церкви. Только после получения усиливающего опыта крещения Духом Святым начали проявляться у них сверхъестественные дары.

Крещение Духом Святым **приводит к жизни служения**, где дары Духа обеспечивают силу и мудрость для распространения Евангелия и роста Церкви. Можно вспомнить и то, что в Ветхом Завете Пятидесятница была праздником жатвы, что символизирует сегодня евангелизацию.

Крещение Духом Святым также **побуждает ещё больше прославлять Бога** и с большим энтузиазмом. Мы можем увидеть подтверждение этому и в Книге Деяний. После получения крещения Духом Святым люди «*говорили о великих делах Божьих*» (Деян. 2:11), «*говорили языками и величали Бога*» (Деян. 10:46). Постановление Иисуса таково, что «*Бог есть дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине*» (Ин. 4:24).

14.3. Говорение на иных языках

Некоторые считают, что говорение на иных языках никогда не сопровождает крещение Духом Святым. Другие полагают, что говорение на иных языках иногда, но не всегда, сопровождает крещение Духом Святым. Пятидесятники так не верят. Мы утверждаем, что говорение на иных языках всегда сопровождает крещение Духом Святым.

Библия говорит следующее в доказательство того, что говорение на иных языках является признаком получения крещения Духом Святым. Во-первых, в случаях, записанных в Деян. 2:4; 10:46 и 19:6, так случилось с принявшими крещение Духом Святым. Касательно

примера с домом Корнилия (Деян. 10) примечательно, что Пётр убедил лидеров Иерусалимской церкви в подлинности получения язычниками крещения Духом Святым тем, что они говорили на иных языках (Деян. 11:15–18). Для Петра и Иерусалимской церкви языки служили признаком получения крещения Духом.

Также следует уточнить другой факт, связанный с получением крещения Духом Святым в доме Корнилия и в Ефесе. В первом случае написано: «...слышали их говорящих языками и величающих Бога» (Деян. 10:46). А в Ефесе: «Они стали говорить [иными] языками и пророчествовать» (Деян. 19:6).

Что касается феномена говорения иными языками, записанного в Деян. 1:8, когда Дух Святой сошёл на первых христиан, нельзя сказать, что иные языки были даны именно только как средство для евангелизации тех, кто говорит на других языках. Дело в том, что люди, собранные в Иерусалиме на праздник, все понимали арамейский язык, на котором и говорили священники в храме и проводились богослужения. Так что в том случае не было никакой необходимости в иных языках для евангелизации. Также ученики не проповедовали толпе, а просто говорили «о великих [делах] Божиих» (Деян. 2:11). Наконец, в Книге Деяний не упоминается больше ни одного случая, где языки служили средством для евангелизации.

Далее, в пользу учения о языках как признаке крещения отметим, что Павел был исполнен Духом в Деян. 9:17 и в 1 Кор. 14:18 написано, что он говорил на языках.

Следует отметить, Деян. 2:4, будучи первым случаем получения крещения Духом Святым, представляет собой образец или эталон, которому соответствуют все последующие случаи. И оно так и получилось дальше в Книге Деяний. Итак, на этих основаниях можно предположить, что Деян. 2:4 служит образцом для получения этого опыта и сейчас.

Возникает вопрос о том, что если говорение на языках является признаком принятия крещения Духом Святым, то почему в 1 Кор. 12:30 Павел написал: «Не все говорят языками»? Дело в том, что в данном тексте Павел говорит не о признаке принятия крещения Духом Святым, а о публичном употреблении этого дара на богослужении. Ведь все дары, перечисленные в 1 Кор. 12:28-30, используются публично. Бог не побуждает всех говорить на языках на богослужении, а только некоторых. И в 1 Кор. 14 Павел говорит иногда о публичном, а иногда о личном употреблении языков (стихи 2, 4, 28).

Если в целом говорить об проявлении иных языков, то можно увидеть три основных сферы их использования:

- знамение получения крещения Духом Святым;
- личная молитва на ином языке под вдохновением от Духа Святого, когда Он ходатайствует за нас. При этом наш разум остаётся без плода, и мы говорим тайны Богу;
- публичная молитва на ином языке как проявление дара говорения на иных языках. В этом случае это знамение для неверующих. Это может выражаться и в том, что христианин говорит на ином языке, который понятен слушающему неверующему. Но также это проявляется и в совместном проявлении с даром истолкования, что равносильно пророчеству, так что в таком случае это показывает неверующему, что сказанное ему исходит не от человека, а является сверхъестественным действием Бога.

14.4. Получение крещения Духом Святым

Первый момент, на что надо обратить внимание, – это слово «дар». В Деян. 10:45 написано, что «дар Святого Духа излился и на язычников». Если крещение Духом Святым является даром, то это означает, что это не какое-либо духовное достижение или награда за прогресс в освящении. Бог дарует Духа всем, кто открыт к Нему. В любой момент после обращения к Господу верующий человек может принять этот дар от Него.

Далее, желающий принять крещение Духом Святым должен просить его у Бога с верой. Иисус обещал: «Отец Небесный даст Духа Святого просящим у Него» (Лк. 11:13).

В связи с получением крещения Духом Святым часто встречается практика возложения рук, которая находит подтверждение в Писании (Деян. 8:17; 9:17; 19:6). Но

возложение рук хотя и полезно, но не обязательно. Дом Корнилия, например, получил крещение Духом Святым без него.

Говоря о практической стороне получения крещения Духом Святым, надо отметить следующие шаги:

– прежде всего необходимо иметь веру в Иисуса Христа как в Господа и Спасителя и быть рожденным свыше человеком;

– принимать верой тот факт, что Господь и сегодня крестит Духом Святым;

– иметь искреннее и сильное желание получить крещение Духом Святым. В Ин. 7:37–39 сказано: *«В последний же великий день праздника стоял Иисус и возгласил, говоря: кто жаждет, иди ко Мне и пей; кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него»;*

– молиться с желанием и верой о том, чтобы Господь крестил Духом Святым. Такие молитвы могут совершаться как и наедине с Богом, так и совместно с другими верующими вместе со служителями. При совместной молитве может иметь место как возложение рук служителей, так и просто молитва. Но при этом желающему получить крещение следует помнить, что крестит Бог, а не тот, кто за него молится и возлагает руки;

– получить крещение Духом Святым и молиться на ином языке.

14.5. Использование иных языков

Язык Духа Святого – это язык молитвы, который делает её более действенной. Молитва на иных языках может быть ходатайственной молитвой за себя или за других: *«Ибо кто говорит на незнакомом языке, тот говорит не людям, а Богу; потому что никто не понимает его, он тайны говорит духом»* (1 Кор. 14:2). Поэтому разные языки являются мощным оружием ходатайства и особой секретной связью христианина со своим Спасителем.

Слово Божье в Первом Послании к Коринфянам (глава 14) даёт ряд указаний о том, как правильно использовать дар иных языков в церкви:

1. Количество говорящих на иных языках публично или пророчествующих не должно быть более двух-трёх человек. *«Если кто говорит на [незнакомом] языке, [говорите] двое, или много трое, и то порознь, а один изъясняй»* (1 Кор. 14:27). Они должны говорить один за другим, чтобы всё было благопристойно и чинно.

2. Откровение на языках должно быть произнесено только при условии, что есть истолкователь. *«Если же не будет истолкователя, то молчи в церкви, а говори себе и Богу»* (1 Кор. 14:28).

3. Пророчествующий превосходнее говорящего языками, но нельзя запрещать говорить на иных языках. *«Желаю, чтобы вы все говорили языками; но лучше, чтобы вы пророчествовали; ибо пророчествующий превосходнее того, кто говорит языками, разве он притом будет и изъяснять, чтобы церковь получила назидание»* (1 Кор. 14:5). *«Итак, братия, ревнуйте о том, чтобы пророчествовать, но не запрещайте говорить и языками»* (1 Кор. 14:39).

Итак, для того чтобы стать чадом Божиим, нужно родиться от Духа Божьего. Для того чтобы иметь силу Духа, необходимо быть крещённым Духом Святым. А для того, чтобы ежедневно жить богоугодной христианской жизнью, нужно быть водимым Духом Святым. Рождение свыше делает грешников детьми Божиими, но, чтобы они стали зрелыми детьми Божиими, необходимо постоянное водительство Духа Святого.

Дары Духа Святого и их практика

Говоря о Церкви, Иисус Христос сказал: «... и врата ада не одолеют её» (Мф. 16:18). В связи с необходимостью противостоять силам зла нам нужно быть подготовленными и оснащёнными духовно. Мы должны знать о дарах Духа, понимать то, как они действуют, и быть готовыми разумно употреблять их в соответствии с волей Господа.

Духовные дары невозможно заработать. Это подарок, дар. Они даются Церкви на пользу, для достижения единства Тела Христова, для выявления сверхъестественного присутствия Божьего. Окончательным назначением даров Духа является осуществление воли Бога на земле через исполненную Духа Святого Церковь. Для того чтобы дары действовали, необходима атмосфера любви и единства в Церкви.

Существуют различные методы классификации духовных даров. Мы рассмотрим их в следующем порядке:

1. Дары служения: «И Он поставил одних Апостолами, других пророками, иных евангелистами, иных пастырями и учителями» (Ефес. 4:11);

2. Дары мотивации (побуждения): «И как, по данной нам благодати, имеем различные дарования, [то], [имеешь ли] пророчество, [пророчествуй] по мере веры; [имеешь ли] служение, [пребывай] в служении; учитель ли, – в учении; увещатель ли, увещевай; раздаватель ли, [раздавай] в простоте; начальник ли, [начальствуй] с усердием; благотворитель ли, [благотвори] с радушием» (Рим. 12:6–8);

3. Дары проявления: «Одному даётся Духом слово мудрости, другому слово знания, тем же Духом; иному вера, тем же Духом; иному дары исцелений, тем же Духом; иному чудотворения, иному пророчество, иному различение духов, иному разные языки, иному истолкование языков. Всё же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно» (1 Кор. 12:8–11).

15.1. Дары служения (Ефес. 4:11)

Иисус Христос оставил эти дары людям, чтобы они осуществляли то дело, которое Он совершал, будучи на земле. Для этого Он поставил **апостолов**, пророков, евангелистов, пасторов и учителей. Иисус Христос имел все эти служения. Он был Апостолом – то есть Посланником с определённой миссией, также Пророком, Евангелистом, Пастырем и, конечно, великим Учителем. Следовательно, эти служения даны нам для управления церковью, для «совершения (оснащения) святых, на дело служения, для созидания Тела Христова, доколе все придём в единство веры и познания Сына Божьего, в мужа совершенного в меру полного возраста Христова» (Ефес. 4:11–13).

Ввиду того, что здесь говорится об определённых постах или позициях, занимаемых в управлении Церковью, многие считают их не дарами, а просто служениями. Однако в Ефес. 4:8 «дал дары человекам» – употреблено слово «дары», которое и позволяет их отнести к управленческим дарам служения.

1. Апостол – это слово употребляется в двух различных значениях.

Во-первых, оно относится к 11 ученикам Иисуса Христа, которых стали так именовать впоследствии (Мф. 10:2). Через них Господь дал нам Священное Писание. Они были призваны утвердить доктрину (учение Нового Завета) и положить основание Вселенской Церкви «...быв утверждены на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным [камнем]» (Ефес. 2:20). Это было специальное Божье призвание для особого служения. В этом смысле **апостолов** сегодня нет. Основание Церкви положено. Канон Священного Писания завершён.

После них были и другие люди, которые были посланы Богом с конкретной целью. Их также называли апостолами (1 Кор. 9:5). Но они уже не имели права вносить что-то новое в утверждённую учениками Иисуса Христа доктрину. Их служение заключалось в открытии

поместных церквей. В этом значении и сегодня в церкви есть действующие апостолы. Это люди, которым дана особая духовная власть в заботе о церквях.

Признаки апостольства:

– личное призвание Иисусом Христом. *«Павел Апостол, [избранный] не человеками и не через человека, но Иисусом Христом и Богом Отцом, воскресившим Его из мёртвых»* (Гал. 1:1; 1 Кор. 1:1);

– духовный авторитет и признание служения церковью. *«Если для других я не Апостол, то для вас Апостол...»* (1 Кор. 9:2);

– открытые церкви и спасённые души в результате служения. *«...ибо печать моего апостольства – вы в Господе»* (1 Кор. 9:2);

– проявление Силы Божьей и помазания. *«Руками же Апостолов совершались в народе многие знамения и чудеса»* (Деян. 5:12).

Во избежание ложного провозглашения отдельными людьми самих себя апостолами, понимая, что только Бог может поставить на это служение, в Белорусской Церкви ХВЕ не принято присваивать служителям такой титул.

2. Пророк – христианин, имеющий способность от Бога получать и провозглашать откровение или произносить вдохновенное послание. Пророк обладает мощным видением того, что Бог хочет делать, и ясно провозглашает это людям. Он обычно сосредоточен на духовном росте людей, озабочен состоянием всеобщей святости Божьего народа. Через него, для передачи воли Господа людям, как правило, проявляются дары откровения (слово мудрости, слово знания и различение духов) или другие виды откровения, которые выявляют тайны прошлого или будущего. Служение пророка отличается от пророчествующего своей стабильностью, Божьим призванием, подтверждением Церкви.

3. Евангелист – верующий, имеющий сверхъестественный дар как для провозглашения Благой вести о спасении с необычайной эффективностью, так и для подготовки других к служению благовестия.

4. Пастырь – обладающий способностью и призванием от Господа быть ответственным за духовное состояние поместной церкви и управление ею. Пастырь направляет, защищает и духовно кормит паству.

5. Учитель – это человек, обладающий дарованием понимать, понятно объяснять и применять Слово Божье к жизни слушающих. В его служении проявляется умение объяснять библейские истины, приводящие к зрелости других верующих, а также к оснащению их на дело служения.

15.2. Дары мотивации (побуждения) (Рим. 12:6–8)

Эти дары, являясь дарами благодати, функционируют в церкви, придавая особую мотивацию человеческой жизни. Особенностью этой группы духовных даров является то, что они действуют по побуждению и являются как бы сочетанием даров служения и даров проявления.

1. Пророчество – богодухновенное провещивание, которое состоит в получении и передаче срочного послания Бога к Его народу для назидания, увещивания и утешения. Пророчество рождается в духе человека под воздействием Духа Божьего. При этом, излагая пророчество, говорит сам человек под воздействием Святого Духа. Поэтому в речь могут вклиниваться человеческие слова, вплоть до искажения смысла послания. Писание советует: *«прочие пусть рассуждают»*. Новозаветное пророчество дано не для дополнения Библии, и его нельзя ставить в ряд со Священным Писанием. Это как бы срочная телеграмма, посланная, чтобы повлиять на церковь или отдельного человека. Спонтанность является отличительной чертой пророчества, то есть оно не готовится умом пророка, а исходит от сердца, исполненного Духом Святым. Пророчество нужно принимать со смирением, рассуждая над ним. Пророчество всегда должно быть в гармонии со Словом Божьим.

2. Служение – это способность от Господа видеть неразрешённые нужды, сопровождающие осуществление Божьей работы, и использовать всевозможные ресурсы,

чтобы эти нужды разрешить. Этот дар часто отождествляют с даром вспоможения, который характеризуется особой помощью нуждающимся как в духовном, так и в обычном материальном плане. В какой-то степени к дару служения относятся и офисные работники, которые оказывают неоценимую услугу духовным лидерам и без которых служение последних было бы не столь эффективным. Всего в Новом Завете насчитывается более пятидесяти различных служений, где христиане служат в Теле Христовом и друг другу и миру.

3. Увещевание. Увещеватель – это христианин, обладающий даром от Бога вселять уверенность, укреплять и утверждать тех, кто пребывает в разочаровании или колебании веры. При этом служении обычно через слова утешения человек приходит к успокоению и ободрению и, получив помощь и консультацию, чувствует себя исцелённым.

4. Раздача. Раздаватель – призвание человека добровольно и с радостью вкладывать свои материальные ресурсы в работу Господа. У Бога во все времена были люди, у которых были деньги и другое имущество, чем они служили делу благовестия и восполнению различных духовных нужд.

5. Начальствование (управление). Начальник – имеющий дар управления, руководства, обладающий способностью спланировать, организовать и направить деятельность церкви так, чтобы она исполняла свою миссию. Дар начальства (лидерства) – это божественное дарование привлекать, вести и побуждать людей к осуществлению всех служений, которые есть в церкви. Хорошими библейскими примерами руководителей являются Моисей, Иосиф, Неемия.

6. Благотворительность. Благотворитель – человек, испытывающий сочувствие и сострадание к людям, христианам и неверующим, страдающим от физических, умственных, эмоциональных или духовных проблем. Он имеет способность переводить сострадание в дела, облегчающие и снимающие страдания. Основной движущей силой благотворительности является любовь.

15.3. Дары проявления (1 Кор. 12:8–10)

Это дары, в которых особым образом проявляются сверхъестественные действия Святого Духа для достижения определённых целей в Теле Христовом. Дары проявления обычно подразделяются на три группы:

а. Дары откровения (что-то открывают):

- 1) дар слова мудрости;
- 2) дар слова знания;
- 3) дар различения духов.

б. Дары силы (что-то делают):

- 1) дар веры;
- 2) дар исцелений;
- 3) дар чудотворения.

в. Дары провещевания, говорения (что-то говорят):

- 1) дар пророчества;
- 2) дар иных языков;
- 3) дар истолкования иных языков.

а. Дары откровения

При действии даров откровения Бог даёт сверхъестественное знание определённых событий или фактов, о которых человек не может узнать естественным образом. Это становится возможным благодаря чуду – Божественному откровению.

1. Слово мудрости – это сверхъестественное откровение намерений и замыслов Господа. Через этот дар Бог даёт лишь маленькую крупицу информации из своей огромной сокровищницы премудрости, и эта мудрость имеет отношение к будущему. Когда Бог даёт слово мудрости, Он открывает то, что ещё не стало реальностью. Это не мудрость по плоти,

а слово мудрости для конкретного случая или ситуации, и даётся людям различного уровня образования (Деян. 15:6–29).

2. Слово знания – это частица Божественного знания, данного человеку, которое относится к реальным событиям настоящего или прошлого. Благодаря этому знанию нам становятся известными те факты, о которых мы не могли узнать естественным образом. Если дар слова мудрости открывает волю Божью от настоящего к будущему, то дар слова знания – от настоящего к прошлому (Деян. 5:1–10).

3. Различение духов – это Божественная способность распознавать, какой дух иницирует поступки человека (отрицательные или положительные). Различение духов даёт Церкви Христовой проницательность в духовном мире, в сфере, недоступной для наших естественных чувств. Это божественное откровение о том, что происходит в духе человека, какой дух находится в нём. Это не подозрительность, не критическая оценка, а сверхъестественное откровение от Бога о духах и их действии через людей (Деян. 16:16–18).

б. Дары силы

Эти дары совершают то, что невозможно совершить обычным образом.

1. Дар веры. Существует естественная вера, которой обладают люди. Она присуща всем. В духовной сфере есть так называемая спасающая вера, когда человек принял Евангелие Иисуса Христа в своё сердце и стал спасённым. Но дар веры отличается от этого. Это особая, специальная вера от Святого Духа, позволяющая совершать сверхъестественные действия, которые самому человеку не под силу. Иными словами, для получения чуда от Господа необходима эта специальная вера, являющаяся даром Святого Духа и действующая, как и другие духовные дары.

2. Дары исцелений – сверхъестественные дарования от Духа Святого исцелять людей без применения естественных средств или человеческого вмешательства. Эти дары могут проявляться различными путями, поэтому упоминаются во множественном числе. Исцеление через человека совершает Бог, поэтому желающему получить исцеление необходимо верить только Господу и искать Его милости, веря в то, что Бог исцеляет различными способами.

3. Дар чудотворения подразумевает сверхъестественное вмешательство Бога в обычный ход вещей. Это те действия, которые невозможно совершить обычными человеческими усилиями или умениями (например, воскрешение из мёртвых). Новый Завет полон примеров, повествующих о чудесах как Иисуса Христа, так и Его последователей.

в. Дары провещания

1. Дар пророчества мы рассматривали, когда говорили о дарах побуждения.

2. Дар иных языков представляет собой сверхъестественное высказывание, которое приходит от Бога через Духа Святого и проявляется в виде речи на незнакомом языке. Иные языки являются одним из подтверждений исполнения Духом Святым. Используя их, особенно прекрасно входить в сферу поклонения и прославления и величать Бога: *«Кто говорит на незнакомом языке, тот говорит не людям, а Богу»* (1 Кор. 14:2).

3. Дар истолкования языков – передача одним человеком понятной разговорной речью сказанного на ином языке другим. Это не перевод, где внимание переводчика сосредоточено на словах, а соединение в Духе, при котором становится понятной речь говорящего на незнакомых языках.

Дар иных языков с истолкованием равнозначен дару пророчества, поэтому его цель та же – назидание, увещание и утешение членов церкви.

15.4. Водительство Духом Святым

«Ибо все, водимые Духом Божьим, суть сыны Божьи» (Рим. 8:14).

Одной из отличительных особенностей новозаветной Церкви является постоянное и сверхъестественное водительство Духа Святого во всех вопросах. Если христианин не

пользуется этим, то это не значит, что его удерживает Бог. Это либо неверие, либо незнание, либо небрежность самих людей, и это говорит, что такие верующие не вошли в полноту своего наследия во Христе.

Каждый христианин должен быть уверен, что Дух Святой говорит. Нашей задачей является необходимость научиться Его слышать и повиноваться услышанному.

Человек нуждается в руководстве. Он не знает своего времени, не знает будущего. *«Потому что для всякой вещи есть своё время и устав; а человеку великое зло от того, что он не знает, что будет; и как это будет – кто скажет ему?»* (Еккл. 8:6–7). Если своё назначение человек может узнать через Слово Божье, то своё время и свое место он может узнать через конкретное водительство Духа Святого. У Бога для каждого есть свой план, нам нужно узнать его и жить по нему.

Водительство Святым Духом может быть через:

а. Слово Божье. Нет необходимости искать особого откровения по тем вопросам, по которым Библия даёт нам ясное повеление или запрещение. Нужно просто в смирении повиноваться Слову Божьему. Однако Библия, являясь откровением Божиим для человека, не предназначена для истолкования обычным плотским умом. Необходимо, чтобы Бог открыл ум к разумению Писаний. Это делает Дух Святой. Без Него Слово Божье может превратиться в обычную религиозную букву, которая убивает духовную жизнь.

Водительство через Слово происходит:

- 1) при молитвенном чтении Писания, когда Святой Дух оживляет записанное Слово;
- 2) через определённый текст Писания для конкретной ситуации, пришедший через внутреннее озарение или другим путём.

б. Откровения Святого Духа:

1) Пророчество – Богодухновенное провещание, которое заключается в получении и передаче Божьего послания. Оно рождается в духе человека под воздействием Духа Святого, произносится пророчествующим по мере его веры и предназначено для назидания, увещания и утешения слушающих (1 Кор. 14:3). Через служение пророков Бог открывает прошлое, настоящее и будущее человека. Новозаветное пророчество дано не для дополнения Библии, и его нельзя ставить в один ряд со Священным Писанием.

2) Истолкование языков – соединение в духе с говорящим на незнакомом языке и передача сказанного под водительством Святого Духа понятной разговорной речью.

3) Видение – открытая духовному взору картина, где прямым или символическим образом Бог открывает Свою волю или проясняет ситуацию.

4) Слышание Божьего голоса – подобно Савлу, люди могут слышать явный голос Бога.

5) Явление ангелов – ангелы Божьи и в наше время являются отдельным христианам.

б) Внутренние откровения – получение ясного понимания Божьей воли через осенение в молитве или иным путём. Сюда можно отнести такие дары Святого Духа, как слово мудрости, слово знания и различение духов.

в. Сновидения. Священное Писание ясно говорит, и личный опыт христиан подтверждает, что Бог вразумляет людей через сны. Человек должен молиться и приобретать мудрость в различении снов, ибо большинство их приходит как обычная реакция организма на происходящие события. *«Бог говорит однажды и, если того не заметят, в другой раз во сне, в ночном видении, когда сон находит на людей, во время дремоты на ложе»* (Иов. 33:14–15).

г. Обстоятельства. «Открытые или закрытые двери». Бог через складывающиеся обстоятельства ясно показывает, в чём Его воля. В данном случае необходимо понимать, что дьявол тоже может ставить преграды в виде закрытых дверей при осуществлении Божьей работы.

д. Божий мир в сердце. Зрелый христианин, чуткий к Святому Духу, в определённой ситуации ощущает беспокойство, тревогу или внутренний покой, сердечный мир. В этом методе существует опасность неверного заключения, так как душа (человеческие чувства) не всегда слышит голос Святого Духа.

15.5. Порядок использования откровений

В церкви, особенно среди новообращённых, всегда есть повышенный интерес к духовным откровениям. Некоторые христиане впадают в крайность по отношению к сказанному через пророков. Одни, получив когда-то ложное откровение, не верят никаким пророчествам и видениям, другие верят абсолютно всему, принимая без рассуждения сказанное, и часто терпят крушение в жизни и вере.

Священное Писание учит, что духи пророческие послушны пророкам, поэтому существует порядок употребления духовных даров как в церковном служении, так и в личной жизни христианина:

1. Пророчество через испытанные сосуды может иметь место в общем собрании, когда есть возможность рассуждать о сказанном. *«И пророки пусть говорят двое или трое, а прочие пусть рассуждают»* (1 Кор. 14:29).

2. В большом собрании, где нет возможности рассуждать, а также при служении приезжих и начинающих пророков, когда нет уверенности в их зрелости, полученное откровение передаётся пастору, и он при молитвенном рассуждении принимает решение по объявлению откровения для всей аудитории. *«Но имею немного против тебя, потому что ты допускаешь жене Иезавели, называющей себя пророчицею, учить и вводить в заблуждение рабов Моих, любодействовать и есть идоложертвенное»* (Откр. 2:20).

3. Молитвы о нуждах людей для получения откровения, происходящие в церкви или в домах, осуществляются в присутствии служителя или духовно зрелого члена церкви, на кого эта ответственность возложена пастором.

4. Любые откровения, касающиеся управления церковью, передаются пастору для дальнейшего рассуждения на специальном собрании служителей. Каждый служитель должен нуждаться в Божественной мудрости и даре различения духов.

5. На собраниях пасторов любого уровня необходимо искать проявления Божьих даров, чтобы служители могли быть наставляемы Святым Духом и при необходимости обличаемы в своих согрешениях.

6. Для уверенности в истинности откровения необходимо подтверждение из нескольких источников. *«При устах двух или трёх свидетелей будет твёрдо всякое слово»* (2 Кор. 13:1). Всякое откровение в первую очередь должно соответствовать Священному Писанию, и если этого нет, то не рассматривается. *«[Обращайтесь] к закону и откровению. Если они не говорят, как это слово, то нет в них света»* (Ис. 8:20).

Выводы:

1. Христианам необходимо ревновать о духовных дарах.
2. Пророчествующий христианин несёт служение под руководством пастора, находясь в послушании церкви.
3. В случае отсутствия откровений или их противоречивости необходимо поступать по мудрости, даруемой Богом.
4. Каждый христианин должен лично искать Божьего водительства во всех вопросах жизни, а в особых ситуациях, если нет личного откровения, стремиться к получению конкретного вразумления и водительства Духом Святым через действующих пророков церкви.
5. Всем служителям церкви необходимо с особым вниманием относиться к тем, кто пророчествует, уважая их служение, с целью помочь им правильно использовать дар.

Глава 16

Молитва и пост

16.1. Молитва

Молитва – это не просто обращение к Богу, а личное общение человека с Ним. Между этими двумя формами существует огромная разница. Обращение подразумевает под собой информирование, просьбу или напоминание, а общение (беседа) – обмен мыслями, словами, переживаниями, чувствами, идеями и т.д. Настоящая молитва – это важный, значимый и доверительный разговор человека с Богом. Для христианина, который стремится к духовному возрастанию, молитва является неотъемлемой частью жизни.

Молитва включает в себя разные элементы, такие как просьба о прощении грехов, прошение, ходатайство, мольба, а также поклонение, хвала и благодарение. Молитва о прощении грехов включает в себя открытое, искреннее признание человеком соделанного им (мыслей, побуждений или их внешнего выражения через действия) и принятие верой прощения от Бога (1 Ин. 1:9). Прощение – это признание верующим в молитве своей слабости, ограниченности своих возможностей и обращение к Богу за помощью. Молитва о ком-либо называется ходатайством, что дословно обозначает «собратиться вместе, преклониться перед Богом и совместно вознести молитву за нужды других». Во время молитвы ходатайства личные потребности молящегося отодвигаются на второй план, а на первом плане является нужда другого (1 Тим. 2:1). Мольба является выражением сильного желания что-либо получить от Господа как в отношении личных нужд, так и нужд других. Хвала – это признание того, Кем является Бог, что Он сделал, и прославление Его за это. Прославляя Бога, человек не прибавляет Ему славы, что было бы невозможно, но сознательно (по возможности публично) признаёт Его Богом (Пс. 148, 150). Признавая Божью благодать к себе самому и к другим, молящийся благодарит Творца за саму жизнь, за красоту Его творения, за жертву Христа и дарованное Им спасение, а также за конкретные ответы на молитвы.

Ходатайство Христа имеет огромное значение в христианской молитве. *«И если чего попросите у Отца во имя Моё, то сделаю, да прославится Отец в Сыне; если чего попросите во имя Моё, Я то сделаю»* (Ин. 14:13, 14). В Писании сказано, что не существует других посредников между Богом и человеком, кроме Христа (1 Тим. 2:5), и поэтому, открывая свои желания в молитве, мы обращаемся во имя Иисуса Христа.

Через кровь Иисуса Христа открывается свободный вход в Божье присутствие, мы имеем мощную защиту в нашей жизни и полную победу над дьяволом: *«Они победили его кровью Агнца...»* (Откр. 12:11).

В библейском понимании истинная молитва создается Духом Божиим, Которого невозможно ограничить рамками таинств или обрядовыми формулами. Подчёркивая своё благоговение перед Богом, христианин во время молитвы должен вести себя прилично и преклонить колени, если это возможно.

Священное Писание неоднократно призывает христиан к непрестанной молитве, что означает постоянную направленность новой человеческой природы и обновленного ума к Богу, а также соприкосновение с Ним в следовании и общении, несмотря на обстоятельства жизни.

Особое внимание христианам необходимо обратить на ежедневную утреннюю молитву. Именно в утренний час, жертвуя другими делами, мы должны уделить время для общения с Господом. Такая молитва вдохновляла Божьих людей присутствием благодати: *«Боже! Ты Бог мой, Тебя от ранней зари ищу я»* (Пс. 62:2). Необходимо также заканчивать день, вознося благодарность Богу и призывая Его охрану на предстоящую ночь.

Принятию пищи предшествует молитва о её освящении (1 Тим. 4:3–5).

Важные условия в молитве

1. Освящение. В случае совершения греха мы должны в нём раскаяться и попросить у Бога прощения: *«Омойтесь, очиститесь...»* (Ис. 1:15–18).

2. Соответствие просимого воле Божьей. Иоанн говорит нам: *«И вот, какое дерзновение мы имеем к Нему, что, когда просим чего по воле Его, Он слушает нас; а когда мы знаем, что Он слушает нас во всём, чего бы мы ни просили, – знаем и то, что получаем просимое от Него»* (1 Ин. 5:14–15). Иисус учит нас молиться так: *«Да будет воля Твоя»* (Мф. 6:10). Если то, о чём мы молимся, имеет какое-либо пояснение в Писании, то Бог ясно открывает нам Свою волю.

3. Вера. Иисус говорит: *«Потому говорю вам: всё, чего ни будете просить в молитве, верьте, что получите, – и будет вам»* (Мк. 11:24). Вера даёт нам твердую убеждённость в том, что, если мы молимся о чём-либо (или, может быть, молились в течение определённого времени), Бог уже принял решение ответить на нашу просьбу. Библейская вера – это не расплывчатое пожелание или смутная надежда, которая ничем не обоснована. Напротив, это вера в Самого Бога, основанная на том, что мы доверяем Его слову и верим тому, что Он говорит нам. Такая вера Богу, или надежда на Него, если в ней присутствует элемент уверенности, и есть подлинная библейская вера.

4. Прощение. Иисус говорит: *«Ибо, если вы будете прощать людям согрешения их, то простит и вам Отец ваш Небесный; а если не будете прощать людям согрешения их, то и Отец ваш не простит вам согрешений ваших»* (Мф. 6:14–15). Бог удалится от нас, если мы не простим людей, нанёсших нам обиды.

5. Смирение. Иаков говорит нам, что *«Бог гордым противится, а смиренным даёт благодать»* (Иак. 4:6). Поэтому *«смиритесь пред Господом, и вознесёт вас»* (Иак. 4:10). Таким образом, обращаясь к Богу с молитвой, нам следует проявлять смирение. Бог по праву ревнует о Своей чести. Поэтому Ему не угодно отвечать на молитвы гордецов, которые воздают честь самим себе, а не Богу.

6. Настойчивость. Павел призывает нас: *«Непрестанно молитесь»* (1 Фес. 5:17). Он говорит колоссянам: *«Будьте постоянны в молитве, бодрствуя в ней с благодарением»* (Кол. 4:2). Такая постоянная преданность молитве даже во время выполнения ежедневных обязанностей характеризует жизнь верующего. Апостолы – яркий пример молитвенной жизни. Они освобождали себя от других обязанностей, чтобы уделять молитве больше времени: *«А мы постоянно пребудем в молитве и служении слова»* (Деян. 6:4).

7. Ревность. Молитвы самого Иисуса, Который во всем служит нам примером, были глубоко прочувствованными. *«Он во дни плоти Своей с сильным воплем и со слезами принёс молитвы и моления могущему спасти Его от смерти, и услышан был за Своё благоговение»* (Евр. 5:7). В некоторых молитвах Писания мы буквально слышим вопль святых, обращённый к Богу. Даниил восклицает: *«Господи, услыши! Господи, прости! Господи, внемли и соверши, не умедли ради Тебя Самого, Боже мой, ибо Твоё имя наречено на городе Твоём и на народе Твоём»* (Дан. 9:19).

8. Единство. В совместной молитве верующие обретают силу. Иисус учит нас: *«Истинно также говорю вам, что если двое из вас согласятся на земле просить о всяком деле, то, чего бы ни попросили, будет им от Отца Моего Небесного. Ибо, где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них»* (Мф. 18:19, 20).

Наряду с общими молитвами также важно совершать и личные (уединённые). Иисус учит нас: *«Ты же, когда молишься, войди в комнату твою и, затворив дверь твою, помолись Отцу твоему, Который втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно»* (Мф. 6:6). Суть тайной молитвы в том, что мы открываем своё сердце Богу, а не показываем себя перед людьми, подстраиваясь под окружающих. Присутствие других людей может помешать нам или оказать негативное влияние на наши молитвы.

Не на все молитвы Бог отвечает так, как человек просит. Павел трижды просил Господа удалить от него «жало в плоть», но Господь не делал этого. Он сказал Павлу: *«Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи»* (2 Кор. 12:8–9).

Причина, по которой Бог отвечает на одну молитву и не отвечает на другую, не имеет ничего общего с формой, объёмом или длиной самой молитвы, так как молитва предполагает личные отношения с Богом, при которых важнее всего быть искренним и бескорыстным. Ответ зависит от Божьей воли, которая по отношению к нам есть *«благая, угодная и совершенная»* (Рим. 12:2). Если мы не получаем ответа на нашу молитву, мы должны продолжать доверять Богу, Который делает так, что *«любящим Бога, призванным по Его изволению, всё содействует ко благу»* (Рим. 8:28), и возлагать на Него все наши заботы, зная, что Он постоянно помнит о нас.

16.2. Пост

Упоминание о посте встречается по мере чтения Библии от Ветхого Завета до Нового, и мы можем видеть потрясающую силу и возможности поста.

Пост – это воздержание в течение определённого времени с целью поиска лица Божьего в молитве по поводу конкретной нужды или с целью проведения времени с Богом для укрепления внутреннего человека, вооружения себя в духовной брани. Воздержание должно быть:

- от пищи;
- от интимной (половой) близости (1 Кор. 7:5);
- от чтения других книг, кроме Библии и духовной литературы;
- от просмотра телевизора;
- от любого рода развлечения или действия, которое может стать препятствием в общении с Богом.

Различные виды поста

Пост можно осуществлять по-разному. В Библии представлены несколько видов поста.

1. Абсолютный. При таком посте человек воздерживается от пищи и воды, т.е. ничего не кушает и не пьёт (Есф. 4:16; Деян. 9:9). Проверено, что человеческое тело может нормально функционировать без пищи до 2 месяцев, но без воды – всего несколько дней, поэтому абсолютный пост нельзя брать больше чем на три дня. Однако есть исключения, когда Бог говорит конкретно, например: Моисей дважды брал абсолютный пост на 40 дней (Втор. 9:9, 18; Исх. 34:28).

2. Многодневный. Это воздержание от любой пищи и питья, кроме воды, в течение нескольких дней или недель. Человек пьёт только воду и ничего больше. Похоже на то, что Иисус брал такой пост, потому что Библия говорит, что по прошествии сорока дней Он взалкал, но не возжаждал; когда Давид постился семь дней, Библия говорит, что он не ел хлеб (2 Цар. 12:15–20).

3. Однодневный. Воздержание от пищи и питья с вечера предыдущего дня до вечера текущего. Можно принять затем лёгкий ужин.

4. Частичный.

- 1) Воздержание от принятия пищи и питья в течение определённого времени дня;
- 2) Воздержание от определённого вида пищи (Дан. 10:2, 3; Дан. 1:11–12);
- 3) Сокращение частоты принятия пищи.

Частичный пост рекомендуется тем, кто имеет проблемы со здоровьем или другие объективные причины, препятствующие взять другой вид поста.

Пост может быть личным, то есть в нём участвует только один человек, и групповым, который вовлекает всю семью, всю церковь или группу людей, даже целый город или страну: *«пойди, собери всех Иудеев, находящихся в Сузах, и поститесь ради меня, и не ешьте и не пейте три дня, ни днём, ни ночью, и я с служанками моими буду также поститься»* (Есф. 4:16).

Сочетание поста и молитвы

Молитва в Писании часто сочетается с постом. Иногда в этих случаях речь идёт о настойчивой молитве. Например, Неемия, услышав о поражении Иерусалима, «*постился и молился пред Богом небесным*» (Неем. 1:4). Когда иудеи услышали о приказе Артаксеркса уничтожить их, «*было большое сетование у Иудеев, и пост, и плач, и вопль*» (Есф. 4:3).

В Новом Завете сказано, что Анна служила Богу в храме «*постом и молитвою... день и ночь*» (Лк. 2:37), а когда верующие антиохийской церкви «*служили Господу и постились, Дух Святой сказал: отделите Мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их*» (Деян. 13:2). Прежде чем послать Варнаву и Савла в первое миссионерское путешествие, церковь вновь прибегла к посту: «*Тогда они, совершивши пост и молитву и возложивши на них руки, отпустили их*» (Деян. 13:3).

Итак, пост часто сопровождал молитву. Это случалось, когда кто-то настойчиво ходатайствовал пред Богом о ком-то другом во время покаяния, поклонения или поисков водительства.

Пост приносит много положительных результатов, касающихся наших взаимоотношений с Богом:

1. Усиливает в нас ощущение смирения и надежды на Бога (так как голод и физическая слабость постоянно напоминают нам о том, что сами по себе мы вовсе не сильны и постоянно нуждаемся в Господе).

2. Позволяет нам уделять молитве больше времени (так как мы не тратим время на еду).

3. Всё время напоминает нам, что также, как мы жертвуем ради Господа своим комфортом во время поста, нам следует постоянно жертвовать всем нашим существом ради Него.

4. Это прекрасная проверка самодисциплины, так как, удерживая себя от принятия пищи, которой нам хочется, мы усиливаем нашу способность сопротивляться греху, к которому мы часто склоняемся. Если мы упражняем себя в малых «страданиях» добровольного поста, то мы будем способны принять и большие страдания ради праведности.

5. Повышает живость ума и духа, усиливает ощущение присутствия Божьего, так как мы сосредоточиваем наше внимание не на материальном.

6. Выражает насущность и важность нашей молитвы: если бы мы не прекратили пост, мы вскоре умерли бы. Таким образом, пост символически говорит Богу, что мы готовы умереть ради изменения определённой ситуации. Пост особенно уместен, если церковь в этот момент духовно слаба.

7. Является оружием духовной войны: «*сей же род изгоняется только молитвою и постом*» (Мф. 17:21).

Хотя в Новом Завете нет требования поститься, обращённого к верующим, и не установлены какие-либо особые периоды для проведения поста, Иисус явно подразумевал, что мы будем поститься, так как Он говорил Своим ученикам: «*Также, когда поститесь...*». Кроме того, Иисус говорит: «*Придут дни, когда отнимется у них жених, и тогда будут поститься*» (Мф. 9:15). Жених – это Иисус, а мы – Его ученики, Он «отнят» у нас до тех пор, пока не возвратится.

Пост сроком более трёх дней должен совершаться с благословения пастора и под его духовной опекой.

Глава 17

Жизнь христианина

17.1. Поведение христианина

I. Определение

Христианская этика – это осмысление моральных поступков людей, основанное на том, что говорит нам Священное Писание.

Абсолютно ясным представляется нам призыв Писания к доброму поведению: *«мудры и разумен кто из вас, докажи это на самом деле добрым поведением с мудрою кротостью»* (Иак. 3:13). Добродетельная жизнь христианина, проявляющаяся в его отношениях, характере, поведении и внешнем виде, должна быть настолько очевидной, чтобы окружающие его люди перестали злословить христианство, а, наоборот, *«увидя добрые дела..., прославили Бога в день посещения»* (1 Петр. 2:12).

Однако в наше время множество христиан, пренебрегая Божьим повелением *«быть неукоризненными и чистыми чадами Божьими, непорочными среди строптивного и развращённого рода»* (Флп. 2:15), прельстилось тем, что никак нельзя назвать христианской моралью. Поэтому христиане должны осознать ответственность за свои поступки, прежде всего перед Богом, перед ближними, и научиться правильно вести себя везде: в семье, в церкви, на работе и в обществе.

II. Основание христианского поведения

а. Мир Евангелия – это мир тайны, заключённой внутри человеческого сердца. Именно там происходят все основные преобразования, и только они по-настоящему ценны в глазах Божьих. Отметим, что нравственность христианина далека от показной внешней праведности фарисеев, которых и сегодня так много вокруг нас:

1) Фарисеи нередко творили добро не столько перед лицом Божьим, сколько из стремления услышать похвалу людей (поэтому Господь называет их «лицемерами» или «лицедеями»).

2) Они придавали большее значение обрядам, чем «важнейшему в законе»: справедливости, милосердию и вере.

3) Они превращали свою праведность в инструмент для власти над другими людьми. Фарисей из притчи (Лк. 18:10 и след.) осуждается не за то, что он соблюдал заповеди, а за то, что ставил это себе в заслугу, полагая, что выполнил «условия договора» с Богом. Формально он не нарушал заповедей, но по существу оказался дальше от Бога, чем мытарь, так как в «закваске фарисейской» полностью исчезал дух смирения и покаяния.

б. Христианская вера не ставит границ нравственному возрастанию человека (в то время как нравственность фарисеев ограничивалась 613 заповедями). Идеал христианина выражен в словах: *«Будьте совершенны, как совершен Отец ваш небесный»* (Мф. 5:48). Этот идеал был не отвлечённым, а воплотился в реальной личности Иисуса Христа. *«Научитесь от Меня»*, – говорит Он (Мф. 11:29). Он не только Сын Божий, Спаситель и Учитель, но и живой конкретный Человек, и Его пример служит для верующих в Него путеводным знаком.

в. Люди призваны трудиться над собой, прилагая к тому определённые нравственные усилия, но без Божьего участия эти труды были бы тщетны.

1) Преобразования в характере, отношениях, поведении и внешнем облике христианина происходят **через веру** силой Духа Святого. Хотя человек, по замыслу Творца, является носителем образа Божьего, но в силу греховности человека этот образ настолько искажён в нас, что никак не отражает в себе Славы и величия Господа. Христос не учит о

человеке как о существе добром от природы: грех коренится в его сердце и делает его своим рабом. Путь избавления от греха есть путь к свободе: *«Итак, если Сын освободит вас, то истинно свободны будете»* (Ин. 8:36). Первый шаг на этом пути – **покаяние**. С призыва к нему и начинается Христос Спаситель Свою проповедь: *«Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное»* (Мф. 4:17). Когда Он говорит, что пришёл призвать *«не праведников, но грешников»* (Мф. 9:13), Он имеет в виду людей, которые, подобно мытарю из притчи, осознают свою греховность. Не случайно этот мытарь противопоставлен самодовольному фарисею, человеку, считающему себя праведным и самодостаточным.

2) Основа христианской нравственности заключается в победе над эгоизмом, в «отвержении себя» во имя любви к Богу и ближнему. Потому главная черта нравственного облика христианина может быть определена одним словом – **любовь**. Призыв к такой самоотверженной любви Господь называет Своей «новой заповедью»: *«Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, [так] и вы да любите друг друга»* (Ин. 13:34). Как Сам Он пришёл для служения людям, так и они должны не властвовать, а в смирении служить друг другу.

Итак, основанием правильного поведения человека являются его личные отношения с Богом. Обычно мы называем это духовностью. Желание Бога сделать эти отношения настолько прочными и близкими, чтобы нас не осуждали не только окружающие люди, но даже наши собственные сердце и совесть (1 Ин. 3:20-21). Потому огромным позором является, когда возрождённые христиане вместо того, чтобы показывать миру образец морали и поведения, поступают не в соответствии со своим званием и бесславят Господа: *«и через них путь истины будет в поношении»* (2 Петр. 2:2).

Библия учит нас отношению к старшим, начальствующим, в целом к государству, к бедным и больным, к природе, которая нас окружает, к деньгам и богатству, материальным вещам и т.д. Нет таких сфер в жизни человека, куда бы не проникал свет Божьего Слова. Многому (если не всему) мы учимся в церкви, поэтому мы должны правильно относиться к тому учению и наставлению, которое слышим с кафедры.

III. Христианин – человек высокой культуры

а. Поведение в обществе.

«Вы – свет мира. Не может укрыться город, стоящий на верху горы» (Мф. 5:14) – эти слова Христа из Нагорной проповеди являются нормативными для каждого, кто называет себя Его последователем.

1) Недопустимо, чтобы христианин вёл себя грубо или вызывающе с людьми, хамил или привлекал к себе излишнее внимание громким смехом, повышенным тоном речи, шокирующей причёской или одеждой. Нельзя быть навязчивым и бестактным при разговоре. Будем помнить, что истинное украшение христианина – скромность и смирение.

2) В общественном транспорте быть внимательным и терпеливым, особенно к людям пожилым, больным и немощным, уступать им место, помогать при выходе и входе.

3) Во время движения по дороге – как пешеходам, так и водителям – соблюдать правила, быть взаимно вежливыми, не подвергать необоснованному риску жизнь и здоровье людей.

4) Бережное отношение к природе как к творению Божьему и среде нашего обитания должно быть нормой жизни христианина. Недопустимы браконьерство, вырубки, поджоги, загрязнение.

5) Не должно быть крайностей в отношении к животным – от жестокости до неразумного обожания, когда любимца семьи превращают в идола. Иногда квартира просто превращается в зверинец из-за излишней сердобольности некоторых христианок.

6) В отношениях с соседями быть открытым, гостеприимным, доброжелательным.

7) В финансовых вопросах необходимо быть верным и пунктуальным как в оплате тех или иных услуг, так и в возвращении долгов. Недопустимы взятки, азартные игры

(игральные автоматы, рулетка, игральные карты, домино, суперлото и т.д.), расточительство, дача денег под проценты неимущим и нуждающимся.

8) Христианин должен принимать посильное участие в общественной жизни и стремиться к совершенству во всяком предпринимаемом им деле: *«И всё, что делаете, делайте от души, как для Господа, а не для человеков, зная, что в воздаяние от Господа получите наследие, ибо вы служите Господу Христу»* (Кол. 3:23-24). Надёжность и добросовестность в исполнении своих обязанностей на работе, отсутствие опозданий, прогулов должны стать отличительной чертой верующего.

9) Христианин всегда (если нет противоречия со Словом Божиим!) должен являть собой пример образцового и законопослушного гражданина своей страны: *«Всякая душа да будет покорна высшим властям, ибо нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены»* (Рим. 13:1).

10) Христианин, используя социальные сети, должен избегать участия в группах, чьи идеи и принципы противоречат Библии. Публикуя фотографии, необходимо помнить о принципах христианского целомудрия и скромности. Недопустимо для христианина выставлять фотографии в купальном костюме и т.п. Публикуя посты и сообщения, христианин должен избегать мирского сленга, оскорбительных выражений, а также цитат и высказываний, вступающих в противоречие со Священным Писанием.

б. Поведение во время богослужения.

Христиане обязаны вести себя прилично везде, но особенно в доме молитвы, который наречён Домом Божиим.

1) Бережное и благочестивое отношение к молитвенному дому. Христиане не должны поклоняться культовым зданиям, но тем не менее относиться к домам молитвы с почтением и бережливостью. Здания церквей и домов молитвы должны рассматриваться нами как особое благословение от Господа, а труд братьев и сестёр по поддержанию этих зданий в чистоте и порядке должен уважаться и благословляться. Недопустимо, чтобы здания молитвенных домов приходили в запустение (Агг. 1:2–7).

2) Поведение в молитвенном доме:

- идя в церковь, нужно быть чистым и прилично и аккуратно одетым;
- не разрешается приходить на богослужения в шортах, в открытых майках;
- братья во время служения не должны быть в головных уборах;
- неуместно в церкви громко разговаривать, смеяться, стучать стульями и дверями;
- супругам неуместно публично подчёркивать свои чувства;
- при встрече христианам хорошо не просто говорить «здравствуйте» или «доброе утро», а приветствовать друг друга словами «мир Божий вам!», «благодать и мир вам!»;
- приходя в места проведения собраний, мы должны быть настроены на общение с Богом, готовы к слушанию Его Слова, а потому всякие внешние раздражители, такие как мобильные телефоны, на время собрания выключать;
- вряд ли кто-то отважится пойти на приём к государственному чиновнику с жевательной резинкой во рту, щёлкая семечки, но, к сожалению, некоторые христиане позволяют себе подобное при встрече с Господом;
- особым неуважением к Богу является регулярное и беспричинное опоздание на богослужение и преждевременный уход с него во время проповеди или призыва к покаянию, что отвлекает и проповедника, и слушающих его.

3) Поведение детей.

В Евангелии от Матфея Господь Иисус Христос со всей определённостью запрещает останавливать детей, желающих приходить к Нему: *«Но Иисус сказал: пусть дети и не препятствуют им приходить ко Мне, ибо таковых есть Царство Небесное»* (Мф. 19:14). Более того, родители обязаны приводить детей на служение. Однако это налагает на них большую ответственность за воспитание и привитие своим детям основных правил приличия и поведения в общественных местах. Родители должны научить своих детей вести себя тихо и благоразумно, так, чтобы их поведение не мешало слушать или выступать другим.

4) Молитва.

Внешний вид и поведение ветхозаветного служителя в момент предстояния пред Господом был чётко определён и оговорён Законом, но определяющей характеристикой была святость. Современным христианам также стоит считаться со святостью момента обращения к Господу, а потому их внешний вид, поза, манера обращения должны быть соответствующими: «...*всё должно быть благопристойно и чинно*» (1 Кор. 14:40).

Таким образом, пред Богом, в церкви, в обществе, среди неверующих, в семье и на всяком месте христианин должен вести себя с осознанием того, что глаза Господа всегда устремлены на него: «*На всяком месте очи Господни: они видят злых и добрых*» (Пр. 15:3).

17.2. Внешний вид христианина

Внутренние изменения, происходящие в сердце человека, будут очевидны и во всех внешних проявлениях его жизни, в том числе и в его внешнем виде.

Описание на страницах Священного Писания элементов одежды, которую носили евреи, и требования к стилю одежды, выраженные в Новом Завете, дают достаточно ясное представление о внешнем виде христианина. Скромность, сочетающаяся с высотой духа: нарядность при отсутствии обнажённости, понимание христианином назначения своего тела как храма живущего в нём Святого Духа – этим должен руководствоваться верующий в Бога человек.

Евангельская весть адресована человеческому духу, меняет сердце человека, и, как результат изменения внутреннего мира, приходит понимание и принятие соответствующего внешнего облика и поведения. Поэтому было бы ошибочно считать, что произошедшие внутренние изменения в сердце верующего никак не отразятся на его внешнем облике. Христос ясно указывает на то, что внешние действия напрямую связаны с внутренним состоянием сердца: «*Ибо изнутри, из сердца человеческого, исходят злые помыслы, прелюбодеяния, любодеяния, убийства, кражи, лихоимство, злоба, коварство, непотребство, завистливое око, богохульство, гордость, безумство, – всё это зло изнутри исходит и оскверняет человека*» (Мк. 7:21–23). Таким образом, если человек не являет своими действиями и внешним обликом преобразования, произошедшие у него внутри, вполне очевидно, что этих изменений в его жизни не произошло. Наша внешность – прямое отражение состояния нашего духа. Поэтому пусть Господь хранит современных христиан от обмана так называемой святости внутренней при полном отсутствии святости внешней.

Новый Завет показывает нам критерии, которыми должны руководствоваться христиане. Хотя нижеприведённые тексты обращены к женщинам, дух Писания говорит и мужчинам: «*Чтобы также и жёны, в приличном одеянии, со стыдливостью и целомудрием, украшали себя не плетением [волос], не золотом, не жемчугом, не многоценною одеждою, но добрыми делами...*» (1 Тим. 2:9–10); «*Да будет украшением вашим не внешнее плетение волос, не золотые уборы или нарядность в одежде, но сокровенный сердца человек в нетленной [красоте] кроткого и молчаливого духа, что драгоценно пред Богом*» (1 Петр. 3:3–4). Здесь Библия говорит о приоритетах, а не налагает запрет на женские причёски. И женщины, и мужчины должны иметь аккуратную и приличную причёску. Христиане, собираясь на служение, надевают самую лучшую, нарядную одежду, приличествующую святым людям. Мы должны носить одежду своего пола, соответствующую Писанию и культуре страны, в которой живём. Противоречит библейскому учению желание людей наносить на тело татуировку или делать пирсинг, прокалывая участки тела с целью украсить себя определенными предметами. Недопустимо перекрашивать волосы в неестественные оттенки, неприлично мужчинам носить длинные волосы.

Наше общество буквально заражено эротичностью. То, что раньше рассматривалось как психологическая патология, сегодня стало нормой жизни многих современных мужчин и

женщин. Одежда не должна подчёркивать сексуальность, быть прозрачной или оголяющей бедра, живот и т.д. Она должна подчёркивать стыдливость и целомудрие. Нагота не прикрывается, а скрывается. Неприлично носить мини-юбки или юбки с высокими разрезами, блузки с глубоким декольте, вызывающе облегающую одежду. Части тела, возбуждающие у лиц противоположного пола похоть, полностью покрываются. Не рекомендуется христианам посещать места, где они могут подвергнуться соблазнам плоти. Не должно появляться в чрезмерно открытых купальных костюмах перед лицами противоположного пола.

Христианка не украшает себя, подражая женщинам этого мира, которые используют ювелирные украшения с целью подчеркнуть своё богатство и выделиться среди других. Женщина после обращения к Христу призвана являть величие благословений, даруемых ей Богом, одеваясь прилично и в соответствии со статусом своего общественного положения. Это касается и употребления косметики. Одно дело – сгладить нездоровую бледность лица, и совершенно другое – нанесение вызывающей косметики. Конечно, во всех этих вопросах очень трудно провести границу, чтобы это не превратилось в законничество. Послушное Святому Духу сердце будет чувствовать допустимые пределы.

Будем помнить, что весь дух Нового Завета ясно говорит о желании Бога видеть скромность внешнего вида и побуждает проявлять первоочередную заботу о красоте духа.

Пусть поможет Господь всем христианам не идти на поводу у моды этого мира, предписываемой в конечном итоге дьяволом, но явить пример скромности и целомудрия. Не ожидать, пока друзья и подруги, журналы и кино покажут детям образец внешнего вида, а воспитывать своих детей в христианском духе, закладывая таким образом фундамент их нравственности.

Нужно отметить, что есть христиане, которые **меняют свой внешний вид, но не меняют свои сердца** и просто вводят в заблуждение своим «святым видом». Либо **меняют свой внешний вид, не веря, что это Божья воля**, но только для того, чтобы другие думали, какие они святые. Или же **меняют свою внешность в ропоте и недовольстве** на служителей, заставивших их, но Дух Святой не сказал им об этом в их сердце.

Необходимо молиться, чтобы Господь шёл впереди нас, чтобы Святой Дух прикоснулся к новообращённым христианам, и они подчинились Господней воле. Вообще, ни один член церкви не должен говорить другому о подчинении тому или иному обычаю или традиции. Только служители имеют право делать это. В конечном итоге Господь Сам будет судить каждого из нас в соответствии с тем уровнем понимания и знания, которого мы достигли.

17.3. Поведение христианина среди неверующих

Слово Божие говорит о следующих принципах отношений с неверующими: *«Со внешними обходитесь благоразумно, пользуясь временем»* (Кол. 4:5); *«...чтобы вы поступали благоприлично перед внешними и ни в чем не нуждались»* (1 Фес. 4:12); *«Испытывайте, что благоугодно Богу, и не участвуйте в бесплодных делах тьмы, но и обличайте»* (Ефес. 5:10–11).

1. Общие принципы отношения к неверующим родственникам и друзьям

Бог так предусмотрел христианскую жизнь, что после уверования мы обязаны активно влиять на своё окружение, при этом оставаясь неосквернёнными этим миром.

Быть «солью» и «светом» особенно сложно при взаимоотношениях со своими неверующими родственниками и друзьями.

Ведь необходимо их любить и поддерживать с ними самые близкие отношения, чтобы через это привести их ко спасению.

С другой стороны, мы не должны идти у них на поводу, потакая их греховному образу жизни, а также их обрядам и традициям. Особенно тяжело приходится тем, у кого супруг или супруга неверующие.

Всем нам необходимы особая мудрость и мужество, чтобы умело отказать близким в покупке сигарет, алкоголя, наркотиков, а также не участвовать вместе с ними во всех мероприятиях, которые противоречат евангельскому учению.

2. Поведение на свадьбе

2.1. Свадьбы неверующих детей у родителей-христиан

2.1.1. Дети родились в христианской семье, но отступили от Бога

Если дети с самого начала своей жизни знали о Боге и Его учении, то в случае их отступления от Бога и создания нехристианской семьи верующие родители принципиально не должны участвовать в свадьбе, совершаемой по мирским традициям. Они могут навестить молодожёнов в другое время и поздравить их, совершив молитву благословения и дав им библейские напутствия.

Также можно организовать вместе с другими верующими родственниками отдельное поздравление молодожёнов.

2.1.2 Родители стали христианами тогда, когда у них уже были взрослые самостоятельные дети

Сложность представляет ситуация, когда родители (или один из них) стали христианами, а их дети в силу обстоятельств остались неверующими. При вступлении в брак они хотят, чтобы их родители сделали им свадьбу по обычаям этого мира. В таких случаях отказаться от участия в свадьбе своих неверующих детей будет неправильно, а порой и невозможно.

Однако христианин должен свести к минимуму своё участие в нехристианской свадьбе своих детей.

Верующие родители могут и должны благословить своих детей, дать им напутствия и пожелания, основанные на Слове Божиим. Но при этом поздравления и пожелания не должны быть сделаны в виде тоста во время свадебного пира. Тем более не допускается, чтобы верующий человек, говоря пожелание, держал в руке бокал, пусть даже безалкогольного напитка. Лучше всего будет поздравить своих неверующих детей в начале свадебного пира, пока гости не начали употреблять алкоголь. Пусть прозвучит при всех пожелание, основанное на Священном Писании, а затем, поздравив и вручив подарки, лучше уйти с такого свадебного пира. Если же нет возможности уйти, то христианин, находясь там, не должен поддерживать тосты, чокаяться, кричать «горько», участвовать в танцах и свадебных конкурсах.

2.2. Свадьба у детей-христиан, чьи родители неверующие

Свадьба детей, у которых родители неверующие или неевангельские христиане, проходит по правилам, установленным в церквях христиан веры евангельской. Дети должны уважительно относиться к своим родителям, однако твёрдо стоять на том, что на свадьбе не должно быть алкоголя, танцев, а также чуждых евангельскому учению обрядов.

2.3. Свадьба неверующих родственников

Если это свадьба неверующих родственников, которые не являются прямыми членами семьи христианина, то лучшим решением будет поблагодарить за приглашение и отказаться принимать непосредственное участие в свадебном торжестве. Можно затем позже посетить новобрачных и вручить им подарок. Если же обстоятельства таковы, что быть на свадьбе необходимо, то христианин руководствуется теми же принципами, которые были сказаны выше по отношению к свадьбе неверующих детей родителей-христиан.

2.4. Поведение во время церемонии бракосочетания

При церемонии бракосочетания евангельских христиан они должны заранее сказать родителям, а также сотруднику отдела ЗАГСа, что данное действие будет проходить максимально упрощённо, только для государственной регистрации брака, без каких-либо торжественных обрядов.

Евангельский христианин может присутствовать на церемонии бракосочетания в отделении ЗАГСа своих неверующих родственников, сохраняя при этом правила приличия и благочестия, сложившиеся в евангельских церквях: не берёт бокалы, не целует икону, не совершает крестное знамение, не посыпает молодых зерном и т.п.

Подобное поведение евангельского христианина должно быть и на церемонии бракосочетания своих родственников в православных или католических церквях. Если же церемония бракосочетания проходит по традициям индуизма, ислама, буддизма и других нехристианских религий, то евангельский верующий не должен там присутствовать.

При возникновении спорных или непонятных ситуаций христиане, вступающие в брак, или же родители или родственники, приглашённые на нехристианскую свадьбу, должны следовать рекомендациям пастора их поместной церкви относительно того, как поступить в данной ситуации.

3. Поведение на похоронах

3.1. Похороны христианина веры евангельской

Такие похороны проходят в соответствии с принципами Священного Писания, что выражено в практических указаниях, записанных в Вероучении Объединённой Церкви христиан веры евангельской в Республике Беларусь. Если умер верующий человек, а все его родственники неверующие или неевангельские христиане, то необходимо предложить им похоронить умершего по традиции ХВЕ. Если же они будут категорически против и решат хоронить по своим обычаям – это их право. Похороны не являются священнодействием и для самого усопшего не имеют никакого значения. То, по какой традиции и кто похоронит, никак не сказывается на месте пребывания его души. Это зависит только от того, в каких отношениях умерший был с Богом.

Членам церковью христиан веры евангельской настоятельно рекомендуется завещать своим неверующим родственникам хоронить их по традиции христиан веры евангельской (желательно сказать это родственникам в присутствии кого-то из служителей церкви). Также следует увещевать, что христиане должны активно участвовать в похоронах своих усопших братьев и сестёр.

3.2. Похороны неверующего родственника

Если у верующих умирает близкий неверующий родственник (член их семьи), то по их просьбе поместная церковь может провести траурное служение. Подобные служения проводятся прежде всего для утешения родственников и близких усопшего, оказания им внимания в трудную минуту утраты, принятия участия в их скорби. При этом траурное богослужение проводится не с целью провозглашения умершего спасённым, а для свидетельства и благовестия. Участие в поминальной трапезе в таком случае может быть только при отсутствии на ней алкоголя.

При отпевании в православной церкви евангельский христианин не совершает религиозных ритуалов, о которых не говорит Библия (не держит свечи, не целует икону или «разрешительное письмо», не осеняет себя крестным знамением). В момент совершения церемонии он может отойти в сторону или на время выйти из помещения, где проходит отпевание.

При совершении похорон в католической церкви евангельский христианин может находиться вместе со всеми, так как в данном случае проведение похорон практически не отличается от того, как это происходит в евангельских церквях.

При смерти неверующего родственника, когда похороны проходят по мирским традициям, члены церкви христиан веры евангельской, тем не менее, могут присутствовать на похоронах, чтобы выразить соболезнование и поддержать своих родных, проявив этим христианское сострадание и любовь. Но при этом христианин не должен следовать народным суеверным традициям на похоронах. Он не должен употреблять специальной ритуальной пищи (кутья или супа и т.п.), не пить за упокой или помин души умершего. Рекомендуется воздерживаться от прощания с усопшим целованием мёртвого тела. Не должен христианин голосить или причитать по умершему.

Если похороны проходят по ритуалам нехристианских религий, то на момент совершения самих церемоний христианин должен по возможности покинуть на время то место, где это совершается.

3.3. Поведение по отношению к умершим после похорон

В евангельской традиции не принято совершать особых траурных мероприятий и посещения кладбища на 9-й день или 40-й. Евангельский христианин должен помнить, что такая традиция противоречит библейскому учению о том, что происходит с душой после смерти, и он не должен принимать участия в данных мероприятиях. Недопустимо носить на могилу еду, игрушки и прочие предметы. В знак памяти об умершем можно принести цветы. При этом христианин должен принципиально не посещать кладбище по особым дням поминовения умерших, а также на Радуницу и Деды, так как это является языческим обычаем и противоречит учению Библии об умерших.

4. Прочие семейные праздники неверующих родственников

Во избежание соблазна или ситуации, которая может вызвать конфликт, лучше христианину вообще не принимать участия в тех семейных праздниках, которые проходят по мирским традициям и/или с употреблением алкоголя.

Если это значимое семейное событие (юбилей, новоселье и т.п.), то для верующих мы рекомендуем прийти и поздравить в другое время, согласовав это заранее с родственниками и предупредив, чтобы не было алкоголя.

По вопросам участия в сватовстве близких родственников рекомендуем получить наставление от пастора поместной церкви применительно к конкретной ситуации.

Если не предоставляется такой возможности и участие неизбежно (особенно если, например, только один из супругов верующий), то христианин, находясь там, не употребляет алкоголь, не говорит тосты и не участвует в развлечениях, противоречащих христианским нормам нравственности.

Не рекомендуется христианам веры евангельской посещать такое событие, как крещение младенца, так как само присутствие на нём воспринимается окружающими как одобрение данного действия, а оно не имеет библейского обоснования.

Если же семейный праздник или встреча организуется по причине, противоречащей Писанию (например, празднование языческих праздников (Купалье, Хэллоуин и т.п.) или празднование небиблейских религиозных праздников), то христианин принципиально отказывается принимать в них участие.

Глава 18

Христианская семья

18.1. Подготовка и создание семьи

Создание семьи является Божьим установлением.

Природа брака

1. Для исполнения Божественной воли относительно брака необходимо единство двух полов – мужского и женского. *«И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их»* (Быт. 1:27). В одиночку ни мужчина, ни женщина не могут размножаться естественным путём и не в состоянии исполнять Божественное предназначение для брака.

2. Божий замысел предполагает, что мужчина и женщина разделят как привилегии, так и ответственность. Пред Богом оба пола являются равными, хоть их роли различаются. Апостол Павел пишет: *«Нет уже ... мужского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе»* (Гал. 3:28).

3. То, как Бог создал людей для жизни на земле и свёл их вместе, указывает, что мужчина и женщина созданы Им друг для друга (Быт. 2:22–24). Между ними должны быть как социальные, так и интимные отношения: *«И сказал Господь Бог: не хорошо быть человеку одному»* (Быт. 2:18), *«... и будут два одна плоть»* (Быт. 2:24).

4. Брак должен включать в себя интимные отношения. По изволению Творца, первые мужчина и женщина должны были стать «одной плотью» для продолжения рода, соединения и взаимного удовольствия в рамках безопасных любящих взаимоотношений (Быт. 2:24). Апостол Павел также указывает супругам-христианам, чтобы они верно и регулярно выполняли свои сексуальные обязанности по отношению друг к другу (1 Кор. 7:3–5). Кроме времени упрямления в посте и молитве, а также физического состояния супругов (болезнь, период менструации у женщины), причиной отказа в интимной близости может быть постоянный блуд одного из супругов.

5. Брак должен быть только между мужчиной и женщиной. Гомосексуальные и лесбийские отношения являются греховными (Лев. 18:22; 20:13; Рим. 1:26, 27; 1 Кор. 6:9; 1 Тим. 1:9–11). Не существует никаких библейских обоснований, чтобы называть гомосексуальные связи «браком»: *«Не ложись с мужчиною, как с женщиною: это мерзость»* (Лев. 18:22).

6. Бог определил, что брак должен быть постоянным союзом. Мужчина должен оставить родителей, чтобы прилипнуть к своей жене, став с ней одной плотью (Быт. 2:24). При этом Иисус сказал: *«Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает»* (Мф. 19:6).

7. Бог определил, что брак должен быть моногамным. Действия Творца по установлению брака ориентированы на одного мужчину и одну женщину (Быт. 2:24).

8. Брачный союз – это завет. Это торжественное обязательство любви и верности между супругами, заключённое перед Богом, Церковью и обществом. Следовательно, брак должен быть засвидетельствован перед обществом (регистрация государством через ЗАГС) и заключён в поместной церкви перед Богом (венчание рукоположенным пастором).

Мы признаём законным брак, заключённый супругами до покаяния и зарегистрированный в органах ЗАГСа. В остальных спорных моментах каждый отдельный случай брачных отношений по представлению пастора поместной церкви рассматривается Пасторским советом областного Объединения ХВЕ и/или Советом епископов ОЦ ХВЕ в РБ.

9. Брак является основой семьи как с точки зрения продолжения рода, так и по своей сути. Дети в идеале рождаются в полной семье, где есть и отец, и мать. Оба родителя предназначены быть их первыми воспитателями. Такой порядок семейной жизни можно наблюдать во всей Библии с особым акцентом на воспитании детей (Ефес. 6:1–4).

Природа развода

1. Бог ненавидит развод. Отношение Бога к разводу достаточно чётко изложено в Книге Пророка Малахии (2:14–16); правда, следует отметить, что Синодальный перевод данного текста не совсем полно отражает сказанное в еврейском оригинальном тексте. При дословном переводе с иврита данный текст звучит так: *«Вы спрашиваете «почему?». Потому что Господь свидетель между тобой и твоей женой, на которой ты женился ещё в юности. Ты был ей не верен, хотя она твоя супруга, твоя законная жена. Не Бог ли сделал их одним целым? И плотью, и духом они принадлежат Ему. Почему же Он хочет, чтобы они были едины? Из-за потомства, которое угодно Ему. Смотрите же за собой, и пусть никто не нарушает верности своей жене, на которой женился в юности. – Я ненавижу развод, – говорит Господь, Бог Израиля, – и того, кто покрывает свою одежду насилием, – говорит Господь сил. – Поэтому оберегай себя и не нарушай верности».*

Из этого отрывка видно, что развод является предательством по отношению к своему супругу(е). Он также описывается как вероломный, исходящий от неверного духа, поступок. Развод не является частью первоначального Божественного намерения по отношению к человеку. Иисус сказал: *«Моисей по жестокосердию вашему позволил разводиться с жёнами вашими, а сначала не было так»* (Мф. 19:8).

Однако Божественную ненависть к разводу не следует интерпретировать как осуждение тех, кто не виновен в этом, кто стал жертвой нечестивых действий со стороны своего(ей) супруга(и). К сожалению, грех может расколоть и исказить многие семьи. В подобных случаях невинная сторона не должна быть предметом презрения, унижения или пренебрежения.

2. Иисус запрещает развод, ведь он противоречит воле Божьей и Его Слову. Он ясно даёт понять это в Евангелиях от Матфея (19:5, 6) и Марка (10:6–9): *«Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает».* Супруг(а) или супруги, ответственные за нарушение брачного завета и вступившие в повторные брачные отношения, виновны в прелюбодеянии (Мк. 10:11).

3. Слово Божье запрещает супругам разводиться: *«А вступившим в брак не я повелеваю, а Господь: жене не разводиться с мужем, – если же разведется, то должна оставаться безбрачною, или примириться с мужем своим, – и мужу не оставлять жены [своей]»* (1 Кор. 7:10–11). Апостол Павел признавал, что некоторые христиане развелись, по видимому, по неверным причинам. Поэтому он повелевает им в таком случае быть готовыми к примирению.

4. Апостол Павел запретил христианам инициировать развод просто потому, что одна из сторон неверующая: *«Прочим же я говорю, а не Господь [тем не менее, Павел на самом деле говорит под вдохновением Духа и лишь указывает на то, что он не имеет прямых слов Иисуса на эту тему]: если какой брат имеет жену неверующую, и она согласна жить с ним, то он не должен оставлять ее; и жена, которая имеет мужа неверующего, и он согласен жить с нею, не должна оставлять его... Если же неверующий [хочет] развестись, пусть разводится; брат или сестра в таких [случаях] не связаны»* (1 Кор. 7:12–15).

Право на развод и повторный брак

1. Иисус учил, что развод и повторный брак без библейских оснований являются прелюбодеянием. Это является грехом против завета первого брака (Мф. 5:32; 19:9; Мк. 10:11, 12; Лк. 16:18). В этих отрывках Иисус говорит о тех, кто умышленно инициирует развод без библейского на то основания.

2. Иисус допускает инициировать развод только тогда, когда имела место «вина прелюбодеяния»: *«А Я говорю вам: кто разводится с женою своею, кроме вины прелюбодеяния, тот подаёт ей повод прелюбодействовать; и кто женится на разведённой, тот прелюбодействует»* (Мф. 5:32; Мф. 19:9).

Используемое в оригинале слово «прелюбоддеяние» описывает различные аморальные действия. Например, исходя из сказанного в Книге Левит (18), к ним можно отнести не только супружескую измену, но и такие половые извращения, как, например, гомосексуализм и зоофилия (скотоложство).

Следует отметить, что Иисус разрешает развод только при определённых обстоятельствах, когда имело место непристойное продолжающееся сексуальное поведение. Однако Он не заповедует обязательно разводиться, особенно когда есть покаяние и возможность примирения.

Библейские цели брака:

1. Общение. Написано: *«Не хорошо быть человеку одному»* (Быт. 2:18). Человек нуждается в общении. *«Двоим лучше, нежели одному; потому что у них есть доброе вознаграждение в труде их: ибо если упадёт один, то другой поднимет товарища своего. Но горе одному, когда упадёт, а другого нет, который поднял бы его. Также, если лежат двое, то тепло им; а одному как согреться? И если станет преодолевать кто-либо одного, то двое устоят против него: и нитка, втрое скрученная, нескоро порвётся»* (Еккл. 4:9–12). Следует помнить, что Бог призвал нас не только удовлетворять нужды друг друга, но вместе служить Ему. Вместе можно сделать намного больше, чем поодиночке.

2. Наслаждение. Человек рождается с определёнными желаниями, в которых нет ничего предосудительного, когда они удовлетворяются в браке. *«И утешайся женою юности твоей... любовью её услаждайся постоянно»* (Пр. 5:18–19).

3. Сохранение от блуда. *«Но если не могут воздержаться, пусть вступают в брак; ибо лучше вступить в брак, нежели разжигаться»* (1 Кор. 7:9).

4. Деторождение. *«И благословил их Бог, говоря: плодитесь и размножайтесь»* (Быт. 1:28). Брак заключается не только для удовлетворения желания плоти, но и для деторождения и воспитания наследия Господня. Поэтому следует создавать семью с желанием иметь детей.

Вступать в брак могут люди, не имеющие слишком большой разницы в возрасте, готовые взять на себя обязательства любить своего будущего супруга во всех жизненных обстоятельствах, достигшие совершеннолетия (18 лет). В отдельных случаях, с разрешения органов ЗАГСа, возраст может быть уменьшен. Брак является нерасторжимым до смерти одного из супругов. Единственное библейское допущение развода – вина прелюбоддеяния (Мф. 5:32, 19:9). В исключительных случаях (угроза жизни, систематическое преднамеренное неисполнение супружеских обязанностей) при обращении одного из супругов вопрос о разрешении развода рассматривается областным пасторским советом.

В случае смерти одного из супругов Слово Божье не запрещает оставшемуся в живых вступить в брак, но только в Господе.

Брак не может заключаться между близкими родственниками (например, родными и двоюродными братьями и сестрами).

Подготовка к бракосочетанию

После принятия решения о вступлении в брак желающие должны прийти на собеседование к пастору, во время которого выясняется возможность брака, финансовая обеспеченность будущей совместной жизни, духовное и физическое состояние вступающих, мотив брака (любовь). Такая беседа может быть во время «сватов», когда молодые люди в присутствии служителя встречаются со своими родителями и близкими родственниками. Пастор также проводит дополнительную беседу отдельно с братом и сестрой. Во время собеседования внимание обращается на следующее:

1. Свобода от обязательств перед другими. Если ранее жених предложил другой сестре стать его женой и получил от неё положительный ответ (или ожидает его), то он уже

связан обязательством с другим человеком, и этот вопрос может быть разрешён только в свете понимания Божьей воли и после тщательного исследования ситуации.

В случае, если вступающий в брак был женат (замужем) до уверования и развёлся, то следует проанализировать причину развода и выяснить возможность восстановления прежних брачных отношений. Повторный брак разведённых людей может быть разрешён невиновной стороне, оставленной отступившим или неверующим супругом(ой). При этом проводится тщательное расследование причин развода.

2. Чистота отношений. Желающие вступить в брачные отношения должны заложить правильный фундамент будущей семейной жизни. Всякий грех, и особенно касающийся сферы половой жизни, необходимо очистить. Проводящий собеседование служитель задаёт конкретные вопросы о сохранении целомудрия братом и сестрой и чистоте добрачных отношений их как пары. Если до этого грех не был библейски исповедан, нужно сделать необходимое в свете Писания. Пастору, со своей стороны, желательно получить откровение о сохранении целомудрия желающих сочетаться.

3. Благословение родителей. Важно, чтобы желающие вступить в брак получили родительское благословение. После встречи с вступающими в брак пастор обязан поговорить с родителями молодых людей. Однако если благословения родители не дают, пастор, при отсутствии библейской обоснованности их претензий, даёт право на брак.

4. Понимание Божьей воли на совместную жизнь вступающих в брак.

Если брат и сестра, желающие вступить в брак, из разных евангельских поместных церквей, при проведении беседы с ними обратить внимание на необходимость определиться до бракосочетания с их членством в поместной церкви – муж и жена не должны посещать разные церкви.

Пророчества и другие духовные дары используются для выявления духовного состояния жениха и невесты как откровение о сохранении ими чистоты и целомудрия или об их готовности или неготовности создать семью. Нельзя запрещать или, наоборот, принуждать к вступлению в брак на основании откровений.

После собеседования пастор даёт право на подачу документов в ЗАГС и на оглашение в церкви.

Оглашение является объявлением помолвки перед церковью, делается за 1-4 месяца до бракосочетания на одном из церковных богослужений.

Сама помолвка и последующая регистрация брака в ЗАГСе не даёт права на супружескую связь или публичную демонстрацию своих чувств.

Расторжение помолвки возможно только в исключительных случаях.

Второй этап наставлений вступающим в брак касается непосредственно церемонии бракосочетания и последующей семейной жизни.

Ответственность за подготовку к оглашению и бракосочетанию, за проведение венчания и брачного пира несёт пастор церкви. Распорядитель пира (как его называют) может только оказывать помощь в организации и проведении торжества, согласовывая все вопросы со служителем церкви. Все вопросы о проведении свадьбы должны оговариваться до её начала.

Необходимо обращать внимание жениха и невесты и их родителей на правильный библейский подход во время так называемых «сватов», избегая неуместных народных, а порой и языческих, обычаев. То же касается и ситуации перед бракосочетанием, когда жених приезжает за невестой в её дом: не устраивать «торгов», «выкупов» и т.д. Рекомендовать христианам-родителям встречать своих детей в день бракосочетания молитвой и чтением Слова Божьего.

Должно быть конкретно оговорено время начала бракосочетания. Проводящий его служитель должен придерживаться этого времени и наставить в этом молодожёнов – опоздание должно быть исключено.

Внешний вид на бракосочетании должен подчёркивать благоговение молодых людей перед Богом и уважение к пришедшим на служение: нарядность должна сочетаться со

скромностью, а красота – с целомудрием. Служитель не может возлагать руки на полуобнажённую невесту.

Половые отношения между супругами начинаются только после бракосочетания и не могут основываться на насилии. Непозволительным считается манипуляция (торг) этими отношениями. Половые извращения при удовлетворении половых потребностей являются грехом. Во время менструации у женщины супружеская половая связь не должна иметь места.

Супруги несут ответственность перед Богом и друг другом в семейной жизни:

- в хранении супружеской верности;
- в распределении ответственности: в семье муж является главой (что не даёт ему права быть деспотом), а жена – помощницей;
- в заботе о духовном и физическом состоянии, удовлетворении потребностей друг друга;
- в библейском отношении к родителям;
- в рождении и воспитании детей. Необходимо помнить Божье повеление, данное первой семье: «Плодитесь и размножайтесь» – и учить будущих родителей принимать рождающихся детей как Божье благословение (Пс. 126:3–5);

Бракосочетание

Непосредственно перед бракосочетанием пастор снова возвращается к вопросу чистоты добрых отношений в беседе со вступающими в брак.

Бракосочетание является священнодействием, установленным Богом: *«Он сказал им в ответ: не читали ли вы, что Сотворивший вначале мужчину и женщину сотворил их? И сказал: посему оставит человек отца и мать и прилепится к жене своей, и будут два одною плотью, так что они уже не двое, но одна плоть. Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает»* (Мф. 19:4–6):

- совершается пастором поместной церкви (в особых случаях приглашённым пастором с согласия поместного);
- выражается в библейском наставлении вступающих в брак и их родителей;
- сопровождается молитвой родителей жениха и невесты (если это возможно), самого жениха и невесты, общей молитвой всех присутствующих;
- заканчивается пасторской молитвой с возложением рук. Правая рука служителя возлагается на голову жениха, а левая – на голову невесты. После молитвы пастор объявляет жениха и невесту мужем и женой.

Как правило, бракосочетание совершается только после регистрации брака в органах ЗАГСа. Молодожёны при регистрации брака в органах ЗАГСа должны воздерживаться от поцелуев – это правильно делать в церкви после молитвы благословения и объявления их мужем и женой. То же касается и обмена обручальными кольцами, если это принято в поместной церкви.

Брачный пир с участием друзей и родственников совершается по желанию вступающих в брак. Его цель – воздать славу Богу за новую семью, устно и материально поздравить молодых, сказать слова наставления. На брачном пире, как и в других служениях, не допускается неуместный юмор, пустословие, неприличное поведение.

Во время бракосочетания и брачного пира недопустимы традиции, которые имеют языческие корни: обношение и обсыпание зерном молодых, обрызгивание их водой, проведение их под полотенцем, перенос женихом невесты на руках через мост, бросание конфет и венка невесты, вешание замка на долгую жизнь и выбрасывание ключа от него, крики «горько!», стучание по посуде и т.п.

Не нужно придерживаться и местных обычаев, выраженных в обязательном посещении и определённых действиях у памятников и иных мест, которые стали ритуальными.

При музыкальном сопровождении бракосочетания рекомендуется не использовать песни на иностранных языках.

После бракосочетания пастору обязательно нужно духовно опекать молодую семью через посещения, беседы, наставления и молитвы. Они не должны быть оставлены, особенно в первые месяцы совместной жизни.

При совместном проживании родителей и молодой семьи необходимо мудро наставлять как одну, так и другую сторону: одних предостерегая от контроля и излишнего вмешательства в жизнь детей, других – о проявлении почтения к родителям.

18.2. Роль мужа и отца

Мужчина – как муж и отец – в семье и обществе занимает особое место и выполняет незаменимую роль в физическом, социальном и духовном плане. Но дело осложняется тем, что в нынешнем мире бытует множество самых различных представлений о том, каким быть мужчине, как ему выглядеть и что делать, и образец Божий совсем затерялся в этой разноголосице мнений. Впору говорить о кризисе роли мужчины как в обществе в целом, так и в семье в частности, который привёл к смешению понятий о том, как должен вести себя мужчина. Это подтверждает целый ряд симптомов: рост сексуальных преступлений, гомосексуализм, разводы, мужской шовинизм и крайний феминизм, споры о роли мужчины и женщины в церкви, женщины в традиционно мужских ролях и т.д. Такой кризис обусловлен многими причинами, главная из которых – потеря большинством мужчин и отцов духовных ориентиров и приоритетов в отношении своего истинного призвания и предназначения. И преодоление этого кризиса для каждого мужчины возможно только при условии возвращения к Божьему стандарту – изменение «в мужа совершенного», достижение «полноты возраста Христова».

I. Божий порядок взаимоотношений и приоритетов

«Хочу также, чтобы вы знали, что всякому мужу глава Христос, жене глава – муж, а Христу глава – Бог» (1 Кор. 11:3).

Богом все создается в совершенном порядке и гармонии, и Им установлена определённая иерархия в семье. Соблюдение этого порядка приносит благословение, а неисполнение приводит к трудностям и страданиям, так как в конечном итоге неисполнение – это проявление гордости человека и бунт против Бога. Нам так хочется делать всё по-своему, но Господь установил для мужа и жены самое совершенное назначение, при котором лучше всего раскрывается и проявляется природа мужчины и женщины.

Бог создал мужчину и женщину с разной природой и разными сферами ответственности, и Он не изменяет Свое назначение: **муж – глава**, он отвечает за семью, заботится, обеспечивает и защищает её, а **жена – помощница мужу**, хранительница очага и украшение семьи. В этом Библия не делает принципиального различия между верующим или неверующим, не важен также социальный статус, возраст, конфессиональная принадлежность или раса.

Во Христе существует совершенное духовное равенство между мужчиной и женщиной как наследниками Божьей благодати, и это равенство предполагает порядок и соподчинение с уважением к авторитету. Здесь нет места подавлению или угнетению, напротив, муж должен признавать достоинство, которое Бог дал женщине при сотворении.

Существует пять приоритетов в нашей жизни: взаимоотношения с Богом, с женой, с детьми, служение, работа. Необходимо каждому из них уделять должное внимание. Когда муж и жена находятся в правильном положении перед Богом и друг перед другом, они будут счастливы в своей семейной жизни.

II. Назначение мужа в семье

1. Глава семьи

«Потому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви, и Он же Спаситель тела» (Ефес. 5:23).

Бог возложил на мужа руководящую роль, роль главы жены и семьи. Это главенство – не диктатура, не право демонстрировать свою силу, требуя беспрекословного подчинения, не право господствовать над женой и детьми. Главенство мужа начинается с покорности Христу, которая должна отчётливо прослеживаться в его жизни (ведь глава мужа – Христос!), и, видя покорность мужа, жене будет гораздо проще признать его главенство. Далее, покаясь Христу, муж получает от Него власть и одновременно ответственность за семью – он должен бережно поддерживать, наставлять и указывать направление движения всей семье. И наконец, истинная власть главы проистекает из жертвенной любви мужа к своей супруге.

2. Священник

Супружеская жизнь в Библии сравнивается с отношениями Христа и Церкви, поэтому христианская семья – это церковь в миниатюре, где муж исполняет роль священника и пастора (а не фарисея и законника!). Как священник, муж несёт всю ответственность за духовное развитие жены и детей, и его важнейшая задача – привести всю семью в Царство Божье. Служение Богу начинается в семье, и всякий муж, как пастырь:

- удовлетворяет нужды семьи;
- сам стоит в истине и направляет свою семью на путь правды;
- является добрым, любящим, жертвенным;
- не господствует, не ищет корысти, а подаёт пример.

3. Отец

К сожалению, сегодня существует множество мужчин, которые только претендуют на роль отца, но в реальности никогда им не являлись. Ведь настоящее отцовство – это больше чем просто рождение детей, это – посвящённость, ответственность, справедливость и любовь к своим детям. Совершенный образ Небесного Отца является тем примером, к которому должен стремиться каждый мужчина. Ведь никакая, даже самая совершенная мать не сможет заменить отца, и каждый ребёнок в любом возрасте для своего гармоничного развития нуждается в отцовском попечении, отцовском духовном авторитете. Библейское отцовство базируется на:

- 1) участии, когда отец проводит время с детьми, помогает удовлетворять их нужды, жертвует ради детей своими интересами;
- 2) постоянстве, которое выражено в эмоциональной выдержке, выполнении своих обещаний (отец должен «держат своё слово»), неизменности;
- 3) осведомлённости, когда отец знает, что происходит в жизни его детей, о чём они думают, что чувствуют;
- 4) заботе, выражающейся в утешении, одобрении, поддержке.

4. Обеспечитель

«Если же кто о своих и особенно о домашних не печётся, тот отрётся от веры и хуже неверного» (1 Тим. 5:8).

Материальные потребности семьи в основном должны удовлетворяться через добросовестный и самоотверженный труд мужа. Важное значение для благополучия семьи имеет как способность мужей зарабатывать средства, так и способность жён жить на имеющиеся деньги (не быть расточительной!).

III. Качества превосходного мужа

Мы не можем сами произвести силу, которая превратит нас в праведных мужей и отцов, также как не можем получить её от других людей. Она должна снизойти от Отца, через Его Слово и живую воду Святого Духа. Мы знаем, как замечательно, когда мы умеем любить и радоваться, быть в мире с ближними, быть добрыми, милосердными, контролировать свои эмоции. Но никакие собственные усилия воли и ума не помогут нам превратиться в человека, обладающего всеми этими характеристиками. Лишь вбирая в себя

жизненную силу Христа, читая и изучая Его Слово, под действием Святого Духа мы начнём обретать новые качества жизни и великую мудрость.

1. Доверие Богу

«Надейся на Господа всем сердцем твоим, и не полагайся на разум твой. Во всех путях твоих познавай Его, и Он направит стези твои» (Пр. 3:5–6).

Доверие – убежденность в чьей-нибудь честности, порядочности; вера в добросовестность и искренность кого-нибудь. Прежде всего, муж Божий – это человек, который осознаёт свою полную зависимость от Бога и доверяет Ему всю свою жизнь без остатка. Он умеет общаться со своим Небесным Отцом и стремится познать Его совершенную волю для себя и жизни своей семьи. Настоящий мужчина знает, что является основой его жизни и деятельности, и видит цель, к которой он стремится. Доверие Богу – не недостижимый идеал, а ежедневное хождение перед Господом.

2. Верность и любовь к жене

«Мужья, любите своих жён, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за неё» (Ефес. 5:25–33).

Это самое важное качество мужа и самое главное требование, которое Господь предъявляет к мужьям. Мерой такой любви являются не чувства и переживания, а способность к самопожертвованию, желание отдавать себя другому, посвящать свою жизнь для счастья ближнего. Жена, которую так любит муж, будет иметь непреодолимое стремление слушаться и повиноваться ему.

Любить жену – значит:

– любить жертвенно, как Христос возлюбил Церковь, безо всяких условий, не переставая (Ефес. 5:25);

– любить жену как своё тело (Ефес. 5:28) – беречь, питать и согревать, заботиться о её здоровье и отдыхе.

3. Авторитет

«Муж её известен у ворот, когда сидит со старейшинами земли» (Пр. 31:23).

Авторитет – признанное влияние какого-либо лица, группы лиц или организации на различные области жизни, базирующееся на опыте, профессионализме, знаниях, нравственности. Истинное главенство основано на авторитете, способности оказывать влияние. Несмотря на то что руководящее положение дано мужу Богом, уважение и авторитет нужно заслужить. Это кропотливый и ежедневный труд. Мы можем убедить себя и других в том, что не пьём, не курим, не грубим и т.п., и поэтому мы достаточно сильны и влиятельны. Но авторитет мужа в своей семье напрямую зависит от того, насколько сам муж подчиняется Христу и признаёт Его авторитет, насколько всё больше уподобляется Ему в Его любви, будучи «всем слугой».

4. Мужество и твёрдость характера

«Вот Я повелеваю тебе: будь тверд и мужествен, не страшись и не ужасайся; ибо с тобою Господь Бог твой везде, куда ни пойдёшь» (И. Нав. 1:9).

Важное качество мужа – быть настоящим мужчиной: надёжным, ответственным, бесстрашным. Такой муж не прячется от трудностей, не убегает от сложных ситуаций, не оставляет непосильное бремя для своей жены, но, напротив, подставляет своё плечо. На такого мужа жена может положиться в любой ситуации, найти в нём защиту и безопасность. Когда в мужчине теряется Божье, тогда теряется и мужское. Сказано: «нет твёрдокаменных женщин, но есть мягкотелые мужчины». Но если мужчины станут мужчинами, то и женщины станут женщинами, семьи станут очагами тепла и любви, и мир изменится.

5. Благоразумное отношение к жене

«Также и вы, мужья, обращайтесь благоразумно с жёнами, как с немогущим сосудом, оказывая им честь, как сонаследницам благодатной жизни, дабы не было вам препятствия в молитвах» (1 Петр. 3:7).

Бог создал женщину прекрасной и нежной. Исходя из особенностей жены, любовь мужа должна проявляться не только в чувствах, но и в действиях, направленных на реальную

помощь. Хрупкость и чувствительность жены требует самого бережного, трепетного и ответственного отношения со стороны мужа. Благоразумное отношение означает:

- **снисходить** к её недостаткам, принимая жену такой, какая она есть, и не быть суровым;
- **помогать**, своевременно участвуя в её нуждах – духовных, эмоциональных и физических;
- **беречь**, ограждая жену от несвойственных её природе и характеру занятий и дел;
- **ценить** достоинства и значимость жены, не скупясь на похвалу;
- **прощать**, быстро разрешая конфликты и признавая свои ошибки.

18.3. Роль жены и матери

«И дам им одно сердце и один путь, чтобы боялись Меня во все дни [жизни], ко благу своему и благу детей своих после них» (Иер. 32:39).

Оставив родительские семьи и прилепившись друг к другу, муж и жена в глазах Божьих становятся одной плотью и одним сердцем. В браке двое являются одним целым и в то же время – они две личности: муж и жена. В этом состоит одна из тайн брака, и счастье в этом удивительном единстве достигается тогда, когда оба прекрасно осознают своё назначение в браке, ценность каждого в глазах Бога и с любовью исполняют свои обязанности. Заметим, что муж и жена имеют **равную ценность** перед Богом, Который определил им **разное назначение**.

I. Равная ценность мужа и жены перед Богом

Подобно тому как бессмысленно говорить, что ценнее для человека – воздух или вода, или что ценнее в человеке – голова или сердце, так бессмысленно говорить и о разной ценности жены и мужа.

1. Равная и высочайшая ценность души человека определяется тем, что за каждого человека умер Господь и дал каждому верующему возможность быть Его дитём: *«А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими»* (Ин. 1:12).

2. Равная ценность мужа и жены перед Богом отражена в Священном Писании: *«Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись. Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужеского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе»* (Гал. 3:26–28).

Господь отрицает все этнические, социальные и, в том числе, половые различия в связи с духовными отношениями с Иисусом Христом. Все во Христе – равные наследники вечной жизни как дара благодати.

3. Господь Иисус Христос высоко ценит женщину, и именно Он, придя на землю, восстанавливает её первоначальную ценность. Некоторые до сих пор считают, что интеллектуальный уровень женщины очень низкий, а отдельные раввины в своих лицемерных молитвах даже благодарили Бога за то, что не родились женщиной. Но Христос отвергает все человеческие предрассудки:

- Он беседует с самарянкой (Ин. 4:5–29);
- вступает в разговор и исцеляет дочь хананеянки (Мф. 15:21–28);
- позволяет женщине выразить любовь через возлияние мира (Лк. 7:36–50);
- является по Своему воскресении Марии, прежде чем остальным (Ин. 20:11–16).

Истина, что через женщину произошло грехопадение, но истина и в том, что через неё же Бог подарил и Спасителя миру.

II. Назначение жены в семье

Несмотря на то что мужчина и женщина имеют одинаковое положение по отношению к Богу и общению с Ним, имеют одинаковые возможности обладать дарами Святого Духа, любовью и благодатью Господа, наследием в вечности, Бог предусмотрел для них разное предназначение в браке. Посредством любви и взаимопонимания эти различия позволяют

достичь полноты богатства в единстве мужа и жены. И это единство не означает одинаковости, а разнообразие не означает противоречия. Какой же должна быть богобоязненная жена? Какую роль Библия отводит для замужней женщины?

1. Помощница

«И сказал Господь Бог: не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему» (Быт. 2:18).

Эта роль жены подразумевает лидерство мужа, его потребность в жене, её положение «правой руки», соратницы и их совместный труд (как физический, так и духовный). Как верная помощница, жена должна:

- поддерживать мужа в его начинаниях;
- вдохновлять и молитвенно благословлять мужа;
- помогать раскрыть мужу все его лучшие способности;
- поднимать его значимость.

2. Мать

«Жене сказал: ... будешь рождать детей» (Быт. 3:16).

Материнство, чудо рождения детей – особый, удивительный дар от Господа, который приближает женщину ближе всего к Творцу и даёт ей возможность острее всего ощутить и познать ответственность и глубину переживаний за рождённое дитя. Ведь забота о детях, проявление радости материнства, любовь ко всему, что связано с рождением и воспитанием детей, придаёт женщине особую внутреннюю красоту и прелесть.

3. Хранительница домашнего очага

«Она наблюдает за хозяйством в доме своём и не ест хлеба праздности» (Пр. 31:27).

«Домашний очаг» предполагает особый уют в семье, добрую атмосферу и тепло человеческих отношений. Формировать и хранить эту атмосферу, заботиться о порядке и чистоте в доме – первейшая задача жены.

Надо признать, что сегодня эта роль становится всё менее популярной и привлекательной. В миру не модно быть хорошей женой, но модно и престижно быть деловой и независимой женщиной. Задача христианок – не подражать миру, а угождать Богу, потому что именно Господь предназначил для жены эту прекрасную роль, выполнить которую она сможет тогда, когда будет любить мужа, любить детей, быть попечительной и добродетельной управительницей в своём доме. Это очень сложное и творческое служение, это больше чем работа, это – образ жизни, почерпнутый из небесных и вечных истин.

Призвание жены быть управляющей в своём доме ни в коем случае не перечёркивает роль мужа как лидера и не отменяет обязанности жены подчиняться ему. Именно такая жена достойна похвалы от мужа: *«Много было жён добродетельных, но ты превзошла всех!»* (Пр. 31:29).

III. Качества благочестивой жены

Для выполнения своего предназначения в семье каждая жена должна стремиться выработать у себя и совершенствовать те качества характера, которые угодны Христу и драгоценны перед Богом.

1. Послушание мужу

«Жёны, повинуйтесь своим мужьям, как Господу, потому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви, и Он же Спаситель тела. Но как Церковь повинуетя Христу, так и жёны своим мужьям во всём» (Ефес. 5:22–24).

Проблема многих жён заключается в том, что они относятся к послушанию как к анахронизму, как к ненужному и унижающему достоинство женщин качеству характера. Но послушание – это огромное благо для жены и благословение для всей семьи в целом. Это означает:

- почтение, уважение мужа;
- средство защиты и безопасности под авторитетом и властью мужа;
- не рабство, а свобода;
- не пассивность, а активное участие во всех семейных делах;

– не греховная покорность, а послушание в истине Слова Божьего.

2. Мудрость

«Мудрая жена устроит дом свой, а глупая разрушит его своими руками» (Пр. 14:1).

Мудрая жена является лучшим собеседником, лучшим слушателем, лучшим ценителем своего мужа. Именно она способна проявлять нежную заботу, уметь утешать, ободрять и вдохновлять его. С мудрыми жёнами мужья становятся мужами веры, которые «известны у ворот, когда сидят со старейшинами земли».

Мудрость жены – это её способность распоряжаться материальным достатком, создавать порядок и уют в доме.

3. Умение понимать мужа и удовлетворять его потребности

«Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов» (Гал. 6:2).

Истинная любовь в браке – это действие на благо другого, это понимание и удовлетворение потребностей и нужд другого с целью принесения ему пользы. Как важно для жены вовремя заметить трудности мужа, понять причину и оказать ему помощь! Жена удовлетворит потребности мужа, если поможет ему обрести уверенность в себе.

4. Женственность

Сегодня мир пытается навязать идеал женщины, который совершенно далёк от библейского понимания, – она ни в чём не уступает мужу, не имеет слабостей, умеет постоять за себя, может всеми прекрасно руководить, негибкая, волевая и даже жестокая.

Но нельзя изменить заложенное Богом в человеке. Женственность подразумевает:

- нежность, мягкость;
- красоту внешнюю и внутреннюю;
- кротость, скромность;
- искренность, открытость;
- доброту, снисходительность;
- любовь к материнству.

5. Верность и благочестие

«Равно и жёны [их должны быть] честны, не клеветницы, трезвы, верны во всем» (1 Тим. 3:11).

Верность жены заключается не только в том, чтобы не изменять мужу, но и быть ему помощницей в трудных ситуациях, ограждать мужа от нападков других, никогда не предавать его даже в малых делах и обстоятельствах, не унижать авторитет мужа перед другими. Проявление такой верности укрепляет семью и делает мужа более сильным. Жена-христианка не должна подражать греховному миру, а посвятить себя Богу, жить угодно Ему, богобоязненно и в чистоте сердца.

6. Радость и оптимизм

«Весело смотрит она на будущее» (Пр. 31:25); *«сварливая жена – сточная труба»* (Пр. 19:13).

Мы, христиане, имеем всё самое главное для радости в жизни, нужно только научиться осознавать величие дарованного нам и быть благодарными Богу. Радость заключается не в отсутствии трудностей и проблем, а в присутствии Бога, в Его помощи. Радость – это один из плодов Духа Святого, поэтому в доме всегда особенно тепло, когда жена полна оптимизма и радости. И напротив: недовольство, ропот, унылый дух разрушают всю семью.

7. Контроль над языком

«При многословии не миновать греха, а сдерживающий уста свои – разумен» (Пр. 10:19).

Множество семейных проблем возникает из-за отсутствия контроля над языком, многословия, упрёков, сплетен, из-за того, что за пределы семьи выносятся её внутренние вопросы. Важно научиться не разносить сведения подругам, близким, родителям, а решать все проблемы с Богом и мужем.

8. Миролюбие и прощение

«И да владычествует в сердцах ваших мир Божий, к которому вы и призваны в одном теле» (Кол. 3:15).

Мира мало желать – его надо творить, взаимно прощая и принимая друг друга. Не должно замыкаться в себе, носить в сердце обиды, наказывая мужей молчанием или неисполнением своего супружеского долга, но, распиная свою гордость, в кротком духе искать примирения. Такое состояние сердца по-настоящему возможно только в Господе.

9. Постоянное общение с Богом

«Не заботьтесь ни о чём, но всегда в молитве и прошении с благодарением открывайте свои желания пред Богом, и мир Божий, который превыше всякого ума, соблюдет сердца ваши и помышления ваши во Христе Иисусе» (Флп. 4:6–7).

Как много любви, тепла, света, кротости, смирения, прощения может иметь от Господа жена, любящая Слово Божье и молитву! Просить благословения на своего неверующего мужа, увеличить поток благодати на мужа-христианина, защитить своих детей и семью от зла, изменить свой характер, получить силы у Бога и мир в сердце – всего этого можно достичь с помощью молитвы, поскольку это самое сильное и действенное средство жены в семье. Ведь даже малая, но искренняя вера может иметь результатом действие всемогущего Бога.

18.4. Отношения родителей и детей. Воспитание детей

«Вот, Я пошлю к вам Илию пророка пред наступлением дня Господня, великого и страшного. И он обратит сердца отцов к детям и сердца детей к отцам их, чтобы Я, придя, не поразил земли проклятием» (Мал. 4:5-6).

Не нужно быть сегодня особенно пронизательным, чтобы убедиться, что сейчас – не лучшие времена в области воспитания детей. Общественный климат не располагает к «тёплым семейным отношениям»; наоборот, для современного общества характерно повсеместное невнимание к детям со стороны родителей. Согласно одному исследованию, время непосредственного общения пятилетнего ребёнка с отцом ограничивается в среднем 25 минутами в неделю, зато перед телевизором или компьютером тот же ребёнок проводит 25 часов. Уже привычными стали слова: «безотцовщина», «брошенный ребенок», «социальные сироты». Социологи вынуждены признать, что человечество стоит на пороге нового общества, отвергающего детей и боящегося своей молодёжи. Где же выход? Библия ясно утверждает, что одна из ключевых целей Евангелия – восстановление в семье правильных отношений между родителями и детьми, соответствующих Божьей воле. Суть христианского воспитания – сердце отцов (родителей) должно быть обращено к сердцу ребёнка, чтобы привести сердце ребёнка к сердцу Спасителя.

I. Божье определение для семьи

«И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божью сотворил его; мужчину и женщину сотворил их. И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле» (Быт. 1:27-28).

С момента создания человека и появления первой семьи важнейшим предназначением брака было продолжение человеческого рода. Именно Бог даёт повеление рождать детей и наполнять землю. Современный эгоистичный и греховный мир ищет в браке лишь источник наслаждения, пренебрегая даром деторождения. Сегодня многие молодые семьи не желают иметь детей, убегают от ответственности и готовы вместо детей заводить в доме животных, отдавать им свою заботу и внимание, уходя от тех неизбежных трудностей, которые возникают при рождении и воспитании детей. Однако следует помнить, что пренебрегать даром Божиим – это расточительство, а неисполнение Слова Божьего – это грех. Молодые христианские семьи должны желать и просить у Господа детей с самого начала брачной

жизни, и этому их необходимо наставлять, *«чтобы вразумляли молодых любить мужей, любить детей»* (Тит. 2:4).

Сама возможность рождения детей и рождённые дети должны рассматриваться как дары Божьи, бесценные Его подарки и награда для человека: *«Вот наследие от Господа: дети; награда от Него – плод чрева. Что стрелы в руке сильного, то сыновья молодые. Блажен человек, который наполнил ими колчан свой! Не останутся они в стыде, когда будут говорить с врагами в воротах»* (Пс. 126:3–5). Ведь появление на свет нового человека – одно из величайших чудес во Вселенной, творцами которого становятся трое: муж, жена и Господь, Который и вдыхает в нового человека дыхание жизни.

Дети доверены Богом своим родителям как драгоценное достояние с определённой целью: задача брачного союза – не просто рождение детей, но и воспитание их как наследия Господня, посвящение и приведение их к Богу. Наши дети – это потомство Христово и Его удел, поэтому родители должны стремиться к тому, чтобы все члены семьи могли всю жизнь служить Господу: *«...а я и дом мой будем служить Господу»* (И. Нав. 24:15).

II. Рождение детей

Супруги должны желать детей и просить у Бога дать их столько, сколько они смогут вырастить и воспитать для Божьего Царства. Но в вопросах деторождения не должно быть места крайностям и религиозному фанатизму.

Муж и жена в любви, согласии и с учётом всех обстоятельств, вместе с Богом, должны разумно решать вопрос о рождении детей. Бог дал человеку понимание истины, разум и здравомыслие, поэтому муж и жена не могут перекладывать на Него ответственность, которую Господь возложил на них. Истинное упование на Господа заключается не в том, что супруги живут так, как им заблагорассудится, а в том, чтобы в смирении и трепете пред Богом и в чистоте своей совести решать вопрос о количестве детей и частоте их рождения, доверяя, в конечном итоге, Богу. Планирование семьи должно рассматриваться как мудрое принятие и исполнение воли Божьей в вопросах деторождения по отношению к каждой конкретной семье в конкретное время.

Не секрет, что некоторые мужья не относятся к жёнам как к немощнейшим сосудам и не учитывают силы и особенности женского организма. Но любовь заключается в том, чтобы служить другому, а не себе, понимать потребности и беречь друг друга.

Некоторые причины, когда необходимо планировать деторождение:

- физическое состояние и здоровье супруги, которое не позволяет ей в настоящее время родить ребенка;
- психологическое и эмоциональное состояние жены;
- необходимость биологического восстановления организма женщины после предыдущих родов.

Заметим, что аборт и использование внутриматочных спиралей, являясь, по сути, убийством, как средство планирования абсолютно неприемлемы для христианской семьи.

III. Воспитание детей

Бог дарует жизнь каждому человеку не случайно, но имея при этом определённые цели и предназначение. Задача родителей – помочь ребенку открыть и реализовать все те дарования, которые Господь предназначил для него. Воспитанием занимаются государство, школа, церковь и семья. Но решающее значение в этом процессе принадлежит семье, и именно с родителей Господь спросит о том, как они воспитали своих детей: *«И вы, отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем»* (Ефес. 6:4).

1. Необходимость в воспитании

Воспитание необходимо:

- для наставления о преодолении пагубного влияния греховного мира;
- для передачи духовных истин, опыта и знаний;

- для приведения к Христу и утверждения в вере;
- для подготовки будущих членов Церкви, достойной смены служителей Божьих.

Наставлять необходимо ещё *«при начале пути»* (Пр. 22:6), когда душа ребёнка податлива и не осквернена грехом. Начинается воспитание с рождения и продолжается до полной самостоятельности человека.

2. Основание и принципы воспитания

Основанием, на котором строится христианское воспитание, является Слово Божье: *«Как юноше содержать в чистоте путь свой? – Хранением себя по слову Твоему»* (Пс. 118:9). Не надежда на свои силы, опыт, а только полное упование на Господа, Его любовь и благодать являются источником и гарантом правильного воспитания. Назовём некоторые его принципы:

1) Любовь к детям

Истинная любовь Божья проявляется в том, что Он принял нас и усыновил нас такими, какие мы есть. Родительская любовь также должна быть безусловной! Мы любим своих детей не за их заслуги, а потому что они наши дети.

Дети нуждаются в любви сегодня, сейчас. Нужно забыть о «завтра» – время пройдёт очень быстро, и мы уже не сможем спеть им колыбельную или подбросить их на руках, лучшее время для любви будет упущено.

Многие родители не хотят подарить своим детям время, вместо этого они откупаются деньгами и подарками. Но выразить любовь, не затратив на это время, невозможно. Мы должны выражать её не случайно, по настроению или наспех, а регулярно и естественно. Ведь любить – это значит отдавать своё время и внимание.

Любовь проявляется в действии и слагается из множества небольших, но важных составляющих, например, библейский рассказ перед сном, нежные и ласковые объятия, поездка на природу, семейные игры и т.д.

2) Личный пример и благочестивая жизнь родителей

«Блажен муж, боящийся Господа и крепко любящий заповеди Его. Сильно будет на земле семя его; род правых благословится» (Пс. 111:1-2).

Чистая и богобоязненная жизнь родителей – то нетленное богатство, которое они передают своим детям. Действенны не столько словесные упражнения, сколько дела, поступки и отношения; слова могут запутать, а личный пример всегда ясен и вдохновляет. Дети учатся на примере нашей жизни и копируют нас. Часто их недостатки – это наши скрытые грехи и привычки, и мы можем увидеть себя в наших детях.

Сказано: *«Отцы, не раздражайте детей ваших, дабы они не унывали»* (Кол. 3:21).

Дети раздражаются и унывают, если родители заставляют их делать то, что сами не делают. Отсутствие единства слова и дела подрывает не только авторитет родителей в глазах их детей, но и веру в людей вообще. Только подражая Христу во всём, мы сможем привить нашим детям христианские добродетели.

3) Дисциплина и развитие послушания

Дисциплинирование – это обучение ребёнка навыкам и правилам, которые помогут ему контролировать самого себя, направят его, дадут простор Богу в его сердце и умертвят в нем греховное. Правила без любви и благоразумия – это законничество, и они приводят к бунту, но чрезмерная снисходительность и молчаливое одобрение беспорядка – это безответственность, которая приводит к падению. Семья без дисциплины – это дом, построенный на песке, который не устоит.

Прежде всего необходимо обучать своих детей послушанию родителям: *«Дети, будьте послушны родителям вашим во всём, ибо это благоугодно Господу»* (Кол. 3:20). Это основа всякого повиновения: в церкви, в семье, на работе. Авторитет отца и матери в семье должен быть непререкаемым, потому что Бог дал его родителям. Этот авторитет и власть не подавляют личность ребёнка и не угашают любовь к нему. Дисциплина не отменяет любви и

не противоречит ей, потому что: *«Ибо Господь, кого любит, того наказывает; бьёт же всякого сына, которого принимает. Если вы терпите наказание, то Бог поступает с вами, как с сынами. Ибо есть ли какой сын, которого бы не наказывал отец?»* (Евр. 12:6-7).

Дисциплина предполагает установление правил и разумных границ, а также контроль за исполнением этих правил. Ребёнок должен чётко понимать, что от него требуется, поэтому правила родителей должны быть конкретными и выполнимыми. Разумный контроль предполагает знание того, где, с кем и чем занимается ребёнок, и требование от него разумной отчётности, но необходимо при этом избегать излишних подозрений и придиорок, чтобы не посеять вражды, унижения и зависти.

Дисциплина – это также мудрое применение наказаний: *«Кто жалеет розги своей, тот ненавидит сына; а кто любит, тот с детства наказывает его»* (Пр. 13:25).

Библия учит, что правильное применение наказания основано не на злобе, лицемерии или ненависти к детям, а на заботе, любви и желании отвести их от зла и греха. При наказании:

– не должно быть гнева: *«ибо гнев человека не творит правды Божьей»* (Иак. 1:20).

Эмоции должны быть под контролем, потому что когда родители выходят из себя и ими овладевает злоба, тогда даётся место дьяволу, а наказание превращается в избиение;

– наказание должно быть справедливым, своевременным и понятным (объяснить причину наказания). Не следует физически наказывать ребенка, который ещё не способен понимать, что можно делать, а что нельзя;

– необходимо помнить, что каждый ребёнок – это живая душа, уникальная личность, и её нужно беречь и уважать. Поэтому недопустимы оскорбления, насмешки и унижение.

После наказания обязательно должны следовать прощение, анализ поступка и назидание.

Церковь. Членство в церкви

В Евангелии от Матфея (16:18) записаны следующие слова Иисуса Христа: *«Я создам Церковь Мою»*. Это одно из многих мест Нового Завета, в которых употребляется главный греческий термин, обозначающий Церковь, – *эκκλησία*. Это слово состоит из предлога *эк* – «извне» и глагола *калео* – «призывать». Следовательно, под *эκκλησία* первоначально подразумевалась группа людей, призванных и собранных для выполнения определённой цели. Это слово в Новом Завете относится к тем, кого Бог призвал из греха для общения со Своим Сыном Иисусом Христом и кто стал *«согражданами святыми и своими Богу»* (Ефес. 2:19). Это слово всегда относится к людям и их собранию, предназначенному для поклонения и служения Господу.

В Библии свидетельство торжественного установления Церкви приведено в Книге Деяний Апостолов в главе 2, где повествуется о дне Пятидесятницы. После наступления этого великого дня, когда Святой Дух излился на собравшихся верующих, Церковь начала активно распространять по миру весть Евангелия, как и было предсказано воскресшим Господом: *«...но вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли»* (Деян. 1:8). Начиная с этого дня Церковь продолжает развиваться в силе и под водительством того же самого Святого Духа.

Согласно Библии, слово «церковь» использовалось в трёх основных значениях:

1. Вселенская (невидимая) Церковь – состоит из верующих всех времён и народов. *«После сего взглянул я, и вот, великое множество людей, которого никто не мог перечесть, из всех племён и колен, и народов и языков, стояло пред престолом и пред Агнцем в белых одеждах и с пальмовыми ветвями в руках своих»* (Откр. 7:9).

2. Поместная (видимая) церковь – состоит из верующих, которые собираются вместе для прославления Бога, а также для назидания, увещевания и общения друг с другом. *«Итак что же, братия? Когда вы сходитесь, и у каждого из вас есть псалом, есть поучение, есть язык, есть откровение, есть истолкование, – всё сие да будет к назиданию»* (1 Кор. 14:26).

3. Домашняя церковь – группа верующих людей, являющихся членами поместной церкви, собирающихся для духовного общения, прославления и назидания друг друга. Общение в домашней церкви проходит на более тесном и близком уровне. Каждый из её членов имеет возможность высказать свои нужды и проблемы с тем, чтобы все присутствующие помолились за них. Если в большой поместной церкви служителям трудно уделить достаточное внимание каждому, то здесь эта проблема легко решается, поскольку в тесном кругу люди имеют возможность поделиться друг с другом своими радостями и горестями, утешить и поддержать друг друга. *«Приветствуйте Прискиллу и Акилу, сотрудников моих во Христе Иисусе, и домашнюю их церковь»* (Рим. 16:4).

19.1. Библейские термины, относящиеся к Церкви

1. Божий народ

Когда апостол Павел заявил: *«Как сказал Бог: "вселюсь в них и буду ходить в них; и буду их Богом, и они будут Моим народом"»* (2 Кор. 6:16; ссылка на Лев. 26:12), он заимствовал ветхозаветное описание Израиля и применил его в отношении новозаветной Церкви. Повсюду в Писании Церковь называется Божьим народом.

Будучи Божьим народом, Церковь – это собрание «избранных» людей. Это не означает, что Бог произвольно выбрал для спасения одних, а других приговорил к вечному осуждению. Божий народ называется «избранным» в Новом Завете потому, что Бог «избрал» Церковь для исполнения Его работы при водительстве и с помощью Духа Святого.

В Писании Божий народ характеризуется разными именами. Упомянем три имени: «верующие», «братья» и «ученики».

«Верующие» происходит от греческого слова «верный». Этот термин означает, что Божий народ не просто верил в спасающую работу Христа, а жил в послушании и с преданностью своему Спасителю.

«Братья» – это общий термин в греческом языке, относящийся к собранию людей, как мужчин, так и женщин. Он используется авторами Нового Завета для указания, что христиане призваны любить не только Господа, но и друг друга: *«Любовь познали мы в том, что Он положил за нас душу Свою: и мы должны полагать души свои за братьев»* (1 Ин. 3:16). Такая взаимная любовь и товарищество свойственны Божьему народу и ещё раз напоминают ему о том, что, независимо от индивидуальных призваний или различий в служениях, все братья имеют равное положение в присутствии Господа: *«...один у вас Учитель – Христос, все же вы – братья»* (Мф. 23:8).

Слово «ученики» означает «учащиеся». В библейские времена это означало гораздо больше, чем простое восприятие и запоминание определённой информации, преподносимой преподавателем. Это означало, что человек стремился подражать характеру и поведению преподавателя. Божий народ воистину призван быть именно такими учениками своего Учителя Христа. Как сказал Иисус: *«Если пребудете в слове Моём, то вы истинно Мои ученики»* (Ин. 8:31). Иисус не пытался показать, что быть Его учеником легко и просто, но Он говорил о том, что для учеников жизненно необходимо следовать за Ним.

2. Тело Христово

Очень значимым библейским образом Церкви является выражение «Тело Христово». Оно было любимым выражением апостола Павла, который часто отмечал взаимосвязь различных частей тела человека и их функции применительно к членам Церкви. В своих посланиях Павел подчёркивает истинное единство, которое жизненно необходимо в жизни Церкви. Например, *«ибо как тело одно, но имеет многие члены... так и Христос»* (1 Кор. 12:12). Тело Христово предназначено эффективно действовать как единое целое, и дары Святого Духа предназначены для того, чтобы наделить тело *«Духом, одним и тем же...»* для *«Господа, одного и того же...»* и *«Бога, одного и того же, производящего всё во всех... на пользу»* (1 Кор. 12:4–7). Именно поэтому члены Тела Христова должны проявлять большую осторожность, чтобы *«не было разделения в Теле, а все члены одинаково заботились друг о друге»* (1 Кор. 12:25). Христиане должны быть едиными и заботиться друг о друге, потому что они *«все одним Духом крестились в одно тело»* (1 Кор. 12:13). Святой Дух помогает каждому члену Тела Христова быть по-настоящему едиными друг с другом.

В то время как в Теле Христовом должно существовать единство, не лишним будет подчеркнуть, что для нормального функционирования тела необходимо и разнообразие. В том же самом контексте, в котором Павел подчёркивал необходимость единства, он утверждает: *«Тело же не из одного члена, но из многих»* (1 Кор. 12:14). Касательно той же аналогии в другом послании Павел заявляет: *«Ибо, как в одном теле у нас много членов, но не у всех членов одно и то же дело»* (Рим. 12:4).

Бог не призывает всех членов к одному и тому же служению и не наделяет всех одним и тем же даром. Скорее, подобно телу человека, Бог организовал Церковь таким образом, чтобы она действовала наиболее эффективно, когда каждый её член исполняет своё предназначение.

Таким образом, в Теле Христовом существует «единство в разнообразии». Один член Тела Христова не может иметь особые взаимоотношения с Господом; каждая «личность» фактически является необходимым компонентом общей структуры Церкви. Не существует личного христианства, поскольку пребывать во Христе – значит пребывать в Церкви, а пребывать в Церкви – значит пребывать во Христе, и любая попытка отделить отношение с Христом от Церкви представляет собой искажённое понимание Нового Завета.

Заключительный аспект образа Тела Христова – это связь Тела с Главой, Иисусом Христом: *«и поставил Его выше всего, главою Церкви, ... которая есть Тело Его»* (Ефес. 1:22–23). Будучи Главой Тела, Христос является как источником, так и хлебом насущным в жизни Церкви. По мере того, как члены подчиняются водительству Христа и действуют

согласно Его воле, Тело Христово будет принимать духовную пищу, укрепляться и *«расти возрастом Божьим»* (Кол. 2:19). Такие обязательные черты Тела Христова, как единство, многообразие и взаимность, достигаются по мере того, как Церковь *«взрачивается в Того, Который есть глава Христос, из Которого всё тело ... получает приращение для созидания самого себя в любви»* (Ефес. 4:15–16).

Существует много библейских сравнений, которые помогают расширить представление человека о природе Церкви. Церковь представляется в качестве Духовного Храма: *«святой храм в Господе»* (Ефес. 2:21), невесты Христа: *«Возрадуемся и возвеселимся и воздадим Ему славу; ибо наступил брак Агнца, и жена Его приготовила себя...»* (Откр. 19:7–9), паствы Доброго Пастыря (Ин. 10:1–18) и ветвей истинной виноградной лозы (Ин. 15:1–8). Эти сравнения являются примером того, как Писание представляет строение и отличительные особенности единственной истинной Церкви, состоящей из искуплённых людей. Эти библейские образы отражают индивидуальность Церкви и её предназначение, которые Иисус так красиво выразил в Своей святой молитве: *«Да будут все едино; как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино, – да уверует мир, что Ты послал Меня ... Да будут совершены во едино, и да познает мир, что Ты послал Меня и возлюбил их, как возлюбил Меня»* (Ин. 17:21, 23).

19.2. Назначение Церкви

Христос отдал Себя за Церковь и наделил её силой Святого Духа для того, чтобы она могла исполнить Божий план и цель. Остановимся на главном:

1. Благовествование. Основным из последних указаний Иисуса Своим ученикам перед вознесением было повеление (а не предложение) евангелизировать мир: *«Итак идите, научите все народы»* (Мф. 28:19).

2. Поклонение и прославление Бога. Термин «поклонение» происходит от фразы «достойный поклону». Истинное поклонение характеризуется сосредоточением внимания Церкви на Господе. Необходимость в поклонении появляется не только на еженедельных служениях церкви. Фактически в каждой сфере жизни верующий должен превозносить и прославлять Господа. Именно об этом пишет Павел в своем послании: *«Итак, едите ли, пьёте ли, или иное что делаете, всё делайте во славу Божью»* (1 Кор. 10:31).

3. Воспитание (назидание). Писание неоднократно обращается к христианам с призывом *«...увещевайте друг друга и назидайте один другого»* (1 Фес. 5:11). Назидание может производиться самыми различными способами. Например, учение и наставление других на пути Господни, помощь нуждающимся членам церкви, христианское общение и т.д. – всё это различные пути назидания Тела Христова.

4. Социальная работа. Служение Иисуса характеризовалось проявлением любви, сострадания и помощи обездоленным. Поэтому выражение любви к ближнему материальным способом является действием Церкви по исполнению миссии, данной Богом.

19.3. Членство в Церкви

Каждый истинно верующий во Христа должен быть членом поместной церкви, активно принимающим участие в её жизни, регулярно посещающим богослужения и исполняя постановления Иисуса Христа.

Евангелия и Книга Деяний Апостолов приводят сведения, доказывающие существование церковного членства. Ученики Иисуса и ранние христиане были действительно перечислены и записаны (Лк. 6:12–16, Деян. 2:41).

Никто не может присоединиться к церкви подобно тому, как становятся членами клуба, общества и т.п. *«Из посторонних же никто не смел пристать к ним»* (Деян. 5:13). В ранней Церкви её члены присоединялись (прилагались) к Господу: *«Итак охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трёх тысяч»* (Деян. 2:41).

Членом поместной церкви может быть человек, уверовавший в Господа Иисуса Христа как своего личного Спасителя, рождённый свыше, живущий в соответствии с заповедями Иисуса Христа и соблюдающий Основы вероучения Объединённой Церкви христиан веры евангельской и устав поместной церкви.

Желающий быть членом церкви становится им, приняв водное крещение и заполнив, при необходимости, заявление-анкету. В случае перехода из другой церкви необходимо предоставление письменного подтверждения или устное свидетельство от пастора об отсутствии у переходящего церковного взыскания.

Член церкви может добровольно выйти из состава её членов, заявив об этом пастору. При выходе из церкви переданные ей в собственность денежные средства и имущество не возвращаются.

Член церкви имеет право:

- на внимание и заботу пастора и других служителей в своей жизни;
- на духовную и моральную помощь церкви;
- оказывать финансовую поддержку церкви через добровольные пожертвования;
- избирать и быть избранным в руководящие органы и участвовать в управлении и жизни церкви.

Член церкви обязан:

- принимать активное участие в деятельности церкви;
- вести христианский образ жизни;
- подчиняться руководству церкви в вопросах духовной жизни;
- способствовать утверждению миролюбия и евангельских идеалов, распространению христианского милосердия и справедливости в обществе.

За грубые нарушения библейских заповедей, такие как жизнь во грехе, распространение ложных доктрин, лживых сведений, порочащих честь и достоинство служителей и членов церкви, член церкви после неоднократных предупреждений и нежелания раскаяться может быть взят на замечание или исключён из её членов. Решение принимается Церковным советом и доводится до сведения Членского собрания. В особых случаях такое решение может быть принято Пасторским советом областного Объединения или Советом епископов Объединённой Церкви ХВЕ и доведено до сведения членов церкви.

Член церкви может обжаловать решение пастора или Церковного совета, подав апелляцию в Пасторский совет областного Объединения ХВЕ.

19.4. Призвание к служению

Являясь членами церкви, мы должны трудиться в ней. Мы – часть Тела Христова, а в нём нет мёртвых членов, которые ничего не делают.

Каждого из нас Господь определяет на служение, наделяя духовными дарами. Божье призвание даётся по благодати: *«по данной нам благодати, имеем различные дарования»* (Рим. 12:6).

Господь часто призывает христианина на служение, используя для этого как посредника другого человека (например, пастора церкви), давая этому служителю возможность распознать призвание брата или сестры во Христе и помочь реализовать это призвание в церкви.

Глава 20

Практика богослужения в Объединённой Церкви христиан веры евангельской в Республике Беларусь

20.1. Сущность богослужения

«Но настанет время и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников Отец ищет Себе. Бог есть дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине» (Ин. 4:23-24).

Смысл и назначение богослужения в евангельских церквях заключаются в общении Бога со Своим народом, Господа со Своей Церковью, поклоняющейся Ему «в духе и истине». В этом главная цель существования Церкви и её служений – прославлять и поклоняться Богу, ведь всё было сотворено Им и для Него. Поклоняться – значит простираться, оказывать почести, благоговеть, с верою служить. Поэтому, собираясь вместе в определённый день недели, мы, христиане, выражаем нашу благодарность и любовь к Богу в молитвах и пении, обращаемся к Нему с просьбами и ходатайствами о совершении новых благих деяний и «оказании благовременной помощи».

Его Слово есть истина, поэтому поклонение в истине – это поклонение в соответствии с Божьим Словом.

20.2. Организация богослужения

Проведение богослужения в любой группе верующих всегда требует предварительного молитвенного определения порядка следования элементов служения. Особенно когда богослужение проходит в многочисленной по количеству людей поместной церкви. В 1 Кор. 14:26–40 Библия учит не только правильному применению даров Святого Духа, но и упорядочению в самом собрании: *«...потому что Бог не есть [Бог] неустройства (беспорядка, непостоянства, смятения), но мира... только всё должно быть благоустройно и чинно (соответствовать порядку)» (ст. 33, 40).*

В этих словах нет и намёка на то, что надо ограничивать проявление Божьей благодати в ходе собрания. Напротив, избавляясь от хаоса, уделяя внимание организации служения, ища откровения Святого Духа, мы способствуем работе Господа в сердцах верующих. Ни один из элементов богослужения – молитвы, прославление, проповеди, свидетельства, сбор пожертвований – не должен потерять своей значимости и быть в пренебрежении. Свобода служения заключается не в том, что всё само собой устроится, а чтобы Святой Дух мог свободно действовать в собрании.

Каждое богослужение – воскресное или буднее, праздничное или обычное – является возможностью для всех приходящих пережить общение с Богом. Пастор должен сделать всё зависящее от него, чтобы оно не превратилось в обряд или ритуал. При посещении служения, в котором действует Дух Святой, люди воодушевляются, назидаются в вере, преображаются в образ Христов. У людей, впервые посетивших церковь, на всю жизнь останется определённое впечатление – положительное или отрицательное.

20.3. Элементы и порядок богослужения

1. Содержание и форма

Поклонение Господу, поддержка и наставление верующими друг друга, обращение неверующих должны быть центром жизни и богослужений церкви. Но Священное Писание ничего не говорит нам в отношении того, в какой форме мы должны это делать. Оно указывает на содержание, но не на конкретные формы служения. Поэтому важно, чтобы формы служения, избираемые и используемые церковью, «говорили сердцу» как нынешних членов наших церквей, так и тем, кто станет ими в будущем. Нет содержания без формы,

поэтому мы должны выбирать её с мудростью и любовью. Так, изменение и развитие форм поклонения Богу предусматривает, что церковь должна учитывать и потребности молодёжи, но при этом не следует бездумно отбрасывать традиции, привычные для старшего поколения.

Бог предостерегает нас как от формализма, который препятствует живому присутствию Господа, так и от либерализма, когда использование мирских форм и подходов к богослужению приводит к духовной смерти верующих и уничтожает наше евангельское свидетельство для этого мира.

2. Практическое руководство

Количество богослужений среди недели определяет поместная церковь, принимая во внимание, что одного воскресного дня для поклонения Богу недостаточно. Необходимо побуждать христиан приходить на служения (возможно, более краткие) и в будние дни. Каждое богослужение в любой день – это праздник общения с Господом нашим Иисусом Христом.

Служение начинается общей молитвой церкви, после которой пастор либо один из его помощников совершает молитву благословения всего хода служения и призывает покров и защиту Божью на всех присутствующих в собрании людей. Это позволяет иметь четко выраженное начало служения и служит дополнительным стимулом для верующих не опаздывать, а приходить на собрание вовремя. Молитва, в которой призывается благословение на весь ход собрания, совершается единожды. Если в служении совершаются дополнительные молитвы, желательно озвучить их тему (прошение об определенной нужде, благодарность и т.д.).

Гимны прославления или псалмы из сборников духовных песен молитвенно подбираются ответственными за это членами церкви или группой прославления в соответствии со статусом того или иного служения (молитвенное, благодарственное, траурное, евангелизационное и т.д.). В общем пении должна участвовать вся церковь, поэтому пастору необходимо позаботиться об обеспечении текстом исполняемых песен всех присутствующих на собрании.

Общее пение церкви может вести хор или группа прославления как в сопровождении музыкальных инструментов, так и без него. Характер песен должен соответствовать духу собрания, их цель – прославить Бога и ввести церковь в Его присутствие. Поэтому мелодии и слова песен могут выражать и наше благоговение, и радость, и любовь, и благодарность, но должны быть простыми и доступными для общего исполнения.

Слово Божье даёт множество различных примеров выражения поклонения и проявления наших эмоций. Поэтому нужно выражать наши чувства смирения, радости, ликования через преклонение колен (Ефес. 3:14), восклицания («Аминь!», «Аллилуйя!», «Слава Богу!») (Пс. 105:48), поднятие рук (Пс. 133:2). Допускаются как выражение хвалы Господу рукоплескания (Пс. 46:2). Учитывая исторические и культурные традиции нашего народа, не рекомендуется использовать в общецерковных богослужениях танцы и другие чрезмерно активные формы поклонения.

Служение Слова или проповедь Евангелия является основанием и центром всего служения. *«Ибо уста священника должны хранить ведение, и закона ищут от уст его, потому что он вестник Господа Саваофа»* (Мал. 2:7). Именно через проповедь происходит утешение и наставление церкви, обличение в неправедности, призыв к труду и личной святости. В богослужении может быть несколько проповедей, но одна из них – основная, глубоко и подробно раскрывающая библейские истины, ту или иную тему, актуальную для жизни церкви. С точки зрения восприятия слушающими и необходимости полноценно раскрыть тему рекомендуемое время основной проповеди в богослужении 30–45 минут. Неправильно, если проповедают неподготовленные проповедники или незнакомые гости. Не дать слово гостю – не значит проявить негостеприимство.

Каждый член церкви должен ревновать, чтобы служение проходило под Божьей благодатью. При этом со стороны служителей должны быть организованность и порядок.

Начинать служение вовремя. Не затягивать его искусственно, в ущерб вниманию людей. Пусть будет благоразумный подход к длительности собрания с учётом его направленности. Рекомендуемая продолжительность обычного богослужения – 1,5–2,5 часа.

Работа воскресной школы должна быть организована так, чтобы дети, посещающие церковь, могли слышать основную проповедь. Необходимо обращать внимание на поведение детей в служении. Никакой шум не должен отвлекать людей от слушания Слова.

На молитвенных служениях необходимо уделять больше времени непосредственно для молитвы. Должно возгревать общие молитвы (как на своём языке, так и на иных языках). При этом пусть не будет истерических криков, шокирующих других людей. Молитва, возносимая вслух, должна быть конкретной, без многократного повторения слов (например, «Господи, Господи»). Должна иметь место коленопреклонённая молитва.

При молитве за нужды людей необходимо обращать внимание на личную веру и усердие прихожанина (т.е. не делать людей зависимыми от служителя). Если нет возможности молиться всей церковью за конкретную нужду, практиковать принцип молитвы «служитель – нуждающийся». Максимально уходить от беспредметных молитв (типа «помолитесь за нужду, Бог её знает»).

20.4. Христианские праздники

Церковь христиан веры евангельской отмечает и посвящает Господу воскресенье – первый день недели (Деян. 20:7; 1 Кор. 16:2). Мы призваны учить людей в этот день максимально освобождаться от обычных дел, чтобы больше времени провести в общении с Богом.

Церковь отмечает также события, связанные с личностью Иисуса Христа:

- Рождество Иисуса Христа (Лк. 2:10, 11).
- Воскресение Иисуса Христа (Лк. 24:1–6).
- Сошествие Духа Святого на Церковь (Деян. 2:1–4).

Календарную дату празднования (согласно старому или новому стилю) устанавливает поместная церковь. Рекомендуется переходить на новый стиль, принятый всем мировым сообществом.

Празднование других событий, связанных с личностью Иисуса Христа (крещение, сретение, благовещение, вознесение, преображение), также решает поместная церковь (Рим. 14:5–6).

Перед празднованием Воскресения Иисуса Христа желательно в четверг провести причастие (хлебопреломление).

Рекомендуется отмечать праздник жатвы как благодарность Богу за плоды земли (Исх. 23:16).

Ведя исчисление времени, человечество отмечает Новый год. К сожалению, новогодняя ночь превратилась в культовую, когда люди в обязательном порядке проводят ее за обильным столом, ожидая через это благополучия в наступающем году. Детям внушается мысль о существовании мифических личностей, которые приносят подарки («волшебная тройца» – Дед Мороз, Снегурочка, ёлочка). Но Писание говорит, что, обращаясь прямо или косвенно к ложным богам (идолам), люди на самом деле обращаются к бесам (1 Кор. 10:20). И потому необходимо как взрослым, так и детям избегать участия в подобного рода языческих мероприятиях, максимально уходить от предрассудков, ставших традицией рождественских и новогодних праздников. Это касается и праздника Пасхи. Чтобы в детском сознании формировалась библейская суть Рождества, не нужно праздновать Рождество установлением ёлки. Пусть никто и ничто не затмит главную личность праздника – Иисуса Христа, пришедшего в этот мир ради нашего спасения.

Поместные церкви могут проводить специальные богослужения, посвящённые библейской роли отца и матери. Дети всегда должны быть благодарны своим родителям, а в такие дни они могут по-особенному выразить им свои чувства.

Церковь ХВЕ не отмечает светские и религиозные праздники, которые ничего общего не имеют со Священным Писанием и Церковью, как, например, 23 февраля – День защитника Отечества, 8 марта – Женский день, День святого Валентина, Хэллоуин, Радуница, Деды, соблюдение 9-го, 40-го дня по смерти родственника и др.

20.5. Библейские требования к группам прославления

1. Участвовать в служении группы прославления имеют право только члены церкви (исключением могут быть подростковые или молодёжные группы), которые кроме своих музыкальных и вокальных данных имеют благочестивый характер, ответственны, понимают роль и место прославления в общецерковных служениях. Руководитель группы (брат или сестра) – зрелый христианин, чуткий к водительству Святого Духа и имеющий духовный авторитет и музыкальные способности, соответствующие его положению.

2. Определение состава группы, приём новых её участников должны происходить молитвенно, на основании как требований Писания, так и подтверждения через духовные дары. Ответственность за это лежит на пасторе поместной церкви.

3. По усмотрению поместной церкви пение группы может быть как без музыкального сопровождения (а капелла), так и с использованием инструментов (электронных или живых).

4. При исполнении песен желательно избегать автоматического многократного повторения одних и тех же слов или фраз. Конечно, при этом важно быть внимательным к действию и водительству Духа Святого, чтобы видеть, когда Он побуждает к этому.

Время песенного прославления – не более 30 минут.

5. Необходимо избегать в музыке стилей, делающих акцент на жёстком ритме, громкости звучания, возбуждении эмоций и т.п. Всё должно быть мелодично, гармонично и стройно. Тексты песен должны соответствовать Священному Писанию. Не стоит использовать мелодии светских песен, даже если к ним написаны библейские слова.

6. Во время прославления группа должна воздерживаться от искусственного возбуждения эмоций присутствующих. Нельзя подменять естественное духовное действие плотскими проявлениями. Если мы согласились, что в наших условиях, условиях православной культуры, танцы, в том числе как выражение хвалы Богу, не рекомендуются, не будем их практиковать. Группа должна прививать собранию ценность искреннего новозаветного поклонения. Соблазняющие движения телом должны быть исключены: *«только всё должно быть благопристойно и чинно»* (1 Кор. 14:40).

7. Требования к внешнему виду групп прославления выше, чем к обычным верующим. Приходящие в собрание люди учатся и правилам поведения, и нормам внешнего вида, глядя на тех, кто впереди, на сцене. Группа прославления всем своим видом должна подчёркивать приличие, торжественность, являть образец для всей церкви. Сёстрам нельзя носить короткие юбки (обнажающие колени или оголяющие живот) или юбки с длинными разрезами, брюки, блузки с глубоким декольте, вызывающе прозрачную одежду. Недопустима одежда с нескромными рисунками или надписями. Не рекомендуется носить броские серьги или украшения, яркий макияж. Причёска должна быть аккуратной, а не вычурной или кричащей. Также и одежда братьев должна быть опрятной. Не допускается ношение плотно облегающих брюк.

8. Руководитель группы либо кто-то из её состава во время прославления может вести церковь и в молитве, которая совершается между отдельными псалмами. При этом необходимо помнить, что молитва звучит в назидание всем верующим, а значит, она должна быть искренней и произноситься правильными словами. Вся группа участвует в богослужении от начала до конца, не должно быть опозданий или преждевременного ухода.

9. Во время прославления не должна выделяться личность человека, всё внимание и вся слава только Господу!

20.6. Траурное служение

Траурное (погребальное) служение не является священнодействием, потому что для самого усопшего оно уже не имеет никакого значения. Местом его проведения могут быть дом (квартира), специальный зал общественного помещения, молитвенный дом или место захоронения. Подобные служения проводятся прежде всего для утешения родственников и близких усопшего, оказания им внимания в трудную минуту утраты, принятия участия в их скорби, вселения надежды на то, что будет встреча с нашими родными и близкими, умершими во Христе, у Господа: *«не хочу же оставить вас, братия, в неведении об умерших, дабы вы не скорбели, как прочие, не имеющие надежды. Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведёт с Ним»* (1 Фес. 4:13–14).

Для людей, не уверовавших в Иисуса Христа, отвергавших Его спасительную благодать, участь после смерти – вечное отделение от Бога, и изменить её после физической кончины невозможно. Однако мы не вправе абсолютно утверждать, где будет конкретная душа проводить вечность – это определяет сам Господь как Праведный Судья: *«Посему не судите никак прежде времени, пока не придёт Господь, который и осветит скрытое во мраке...»* (1 Кор. 4:5). Если человек всю свою сознательную жизнь посвятил Христу или же совершил покаяние в конце своей жизни, то это даёт нам право верить, что, переступив порог физической смерти, он будет с Господом. Есть случаи, когда только в последний миг своей жизни человек раскаивается и принимает Христа (случай с разбойником на кресте (Лк. 23:39–43)), но этот момент может быть нам неизвестен. В ситуации, когда умирает ребёнок, неспособный в силу своего возраста осознанно обратиться к Христу, Библия даёт нам надежду, что Бог принимает его к Себе, *«ибо таковых есть Царствие Божие»*. В любом случае, даже при смерти неверующих людей, церковь по просьбе верующих родственников может помочь совершить похороны, поддержав своих членов. При этом траурное богослужение проводится не с целью провозглашения умершего спасённым, а для свидетельства и благовестия. Участвовать в траурном служении – повеление Библии (Еккл. 7:2–4).

При проведении траурного служения необходимо помнить, что слово, читаемое и произносимое на погребении, обращено не к усопшему, а к живым, как увещание, напоминание о бренности земной жизни и призыв к покаянию и вере (но тактично, без давления и навязчивости). Также произносятся свидетельства, совершаются молитвы и поются христианские гимны с соответствующей моменту тематикой – о небе, об утешении страждущих, о воскресении, о надежде в Боге.

Проведение траурного служения

1. Ответственность за похороны умершего лежит прежде всего на его родственниках, и потому служитель, принимая активное участие в процессе подготовки к погребению и похоронах, должен и их побуждать к этому.

2. Совершать похороны можно только при наличии свидетельства о смерти почившего.

3. Траурное богослужение должно проводиться по согласованию с родственниками умершего. Оно может быть как непосредственно перед выносом тела для погребения, так и в предыдущий день. Не делать служение чрезмерно длинным.

4. Траурное служение может сопровождаться плачем родных, близких, друзей (Быт. 23:2; Быт. 35:8). При этом скорбь не должна быть чрезмерной (1 Фес. 4:13–18; Ис. 57:1, 2). Недопустимы причитания, истерика и вопли верующих родственников умершего христианина, ведь рождённый свыше ушёл домой, к своему Отцу. Одежда таких родственников не должна быть чересчур мрачной.

5. Организовывая траурное служение, мы должны быть свободны от обязательных суеверных традиций народа (Ис. 2:6). Не должно быть действий, имеющих языческое происхождение, таких как завешивание зеркал, остановка часов, употребление специальной ритуальной пищи (кутья или супа и т.п.) или оставление пищи усопшему, и др. Слово Божье учит: *«Не преклоняйтесь под чужое ярмо с неверными...»* (2 Кор. 6:14).

6. Нет нужды, чтобы тело в обязательном порядке находилось ночь в доме, где умерший жил. Оно должно быть похоронено в максимально короткие сроки (Втор. 21:22, 23; Деян. 5:5–10). В случае, если тело усопшего находится ночь в доме, нет необходимости родственникам или друзьям в обязательном порядке сидеть возле него.

7. Как выносить или нести тело (вперёд ногами или головой), не имеет значения, так как Библия об этом ничего не говорит.

8. Считать вполне приемлемым участие близких родственников умершего в пении во время траурного служения, их помощь в выносе тела покойного и других траурных процедурах.

9. Связывание-развязывание рук и ног тела умершего или иные подобные действия должны иметь место только при их целесообразности.

10. Не нужно класть в гроб какие-либо дополнительные предметы.

11. Рекомендуются воздерживаться от прощания с усопшим целованием мёртвого тела (Лев. 21:10, 11; Числ. 19:13). Причина – не в обязанности исполнения нами нормы Ветхого Завета, а в желании отмежеваться от культа мёртвых, имеющего место в религии. Библия запрещает также вопрошение умерших: «... не должен находиться у тебя ... вопрошающий мёртвых; ибо мерзок пред Господом всякий, делающий это» (Втор. 18:10–12).

12. После проведения краткого служения на кладбище тело предаётся земле (Еккл. 12:7). При погребении не сыпать горстями землю в могилу, не говорить слов «да будет земля ему пухом», «сей гроб запечатывается до воскресения из мертвых» и т.п.

13. Кремирование нежелательно. Сожжение было языческой практикой, а со стороны Божьей – олицетворением Его суда (Лев. 10:1–2).

14. На могиле устанавливается табличка с данными умершего. Желательно воздерживаться от установления креста, ставшего в нашей стране не просто символом христианства, а предметом поклонения, если это не становится «камнем преткновения» для родственников. Необходимо отвергать ложные правила погребения (например, запрещение использовать лезвие лопаты при выравнивании холмика на могиле, а делать это лишь черенком, и т.п.).

15. На могиле можно ставить памятник, приносить цветы и венки (Быт. 35:19–20). За местом захоронения необходимо ухаживать, но в разумных пределах.

16. Библия учит нас помнить наставников, что значит не забывать их, быть благодарными Богу за труд наших братьев, подражая их вере (Евр. 13:7).

20.7. О елепомазании

«Они пошли и проповедывали покаяние; изгоняли многих бесов и многих больных мазали маслом и исцеляли» (Мк. 6:12-13). *«Болен ли кто из вас, пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазав его елеем во имя Господне. И молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь; и если он соделал грехи, простятся ему»* (Иак. 5:14–15).

В Израиле того времени применение елея в медицинских целях было распространённым явлением. Больной иудей чаще всего шёл не к доктору, а к раввину, который помазывал его маслом и произносил над ним молитву. И помазание на служение (царя, священника, ребе пророка), и помазание больного человека (вне зависимости от того, какая часть тела была больна) совершалось одинаково – возлиянием елея на голову.

Церковь в течение многих веков использует помазание елеем во время молитвы за исцеление больных. Оно символически представляет собой силу и присутствие Святого Духа и применяется для сверхъестественного исцеления по молитве веры. Помазание елеем больного показывает, в первую очередь, готовность человека принять помощь от Бога.

Практика применения

1. В качестве елея помазания применяется оливковое масло (возможно добавление в него ароматических веществ), над которым группой пасторов была совершена молитва

благословения. Неприемлемым является использование елея, который реализуется за деньги отдельными пасторами.

2. Молитва с елеепомазанием за исцеление больного может совершаться рукоположенными служителями. При необходимости перед молитвой за исцеление больному может быть предложено исповедание (Мф. 9:2–7).

3. Вне зависимости от того, какой болезнью поражён человек и за исцеление каких органов его тела совершается молитва, елей наносится только на голову больного путём помазания (натирания) её лобной части. Исцеление и восстановление происходит по молитве веры, сверхъестественно, через действие Святого Духа.

4. Недопустимо применение елея для помазания предметов, домов или животных. Неприемлемым является помазание одержимых людей. Не используется помазание елеем в качестве подготовки человека к смерти.

Допускается елеепомазание во время молитвы рукоположения в духовный сан.

20.8. Материальное служение. Жертвенность

На очень ранней стадии истории человечества Бог постановил, что определённая часть дохода должна быть посвящена Ему, Даятелю всего. Двадцать пять веков прошло от Адама до того времени, как Бог дал закон Израилю у Синая. Но было бы ошибкой утверждать, что святые Божьи в эти ранние века были оставлены в неведении относительно Божьей воли об обязанностях перед Ним и благословениях, которые приходят в результате их исполнения. Библия говорит, что Его воля и постановления были известны людям ещё задолго до закона, данного у горы Синай.

Суть этого первоначального откровения заключалась в трёх основных требованиях:

1. Совершение жертвоприношений Богу: *«Каин принес от плодов земли дар Господу, и Авель также принес от первородных стада своего и от тука их»* (Быт. 4:3, 4).

2. Соблюдение дня покоя после шести дней труда: *«И совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал, и почил в день седьмой от всех дел Своих, которые делал. И благословил Бог седьмой день, и освятил его»* (Быт. 2:2-3).

3. Приношение десятины: *«[Аврам] дал ему десятую часть из всего»* (Быт. 14:20).

Внимательно читая Библию, мы можем увидеть косвенные указания на то, что данные постановления передавались устно из поколения в поколение и люди поступали согласно им, если они хотели исполнить Божью волю. Например, Бог говорит об Аврааме как о том человеке, который передаст знание Его воли своим потомкам: *«Я избрал его для того, чтобы он заповедал сынам своим и дому своему после себя, ходить путём Господним»* (Быт. 18:19). Авраам так и поступил. Иаков, давая обет Богу, обещает соблюдать принцип десятины: *«и из всего, что Ты, Боже, даруешь мне, я дам Тебе десятую часть»* (Быт. 28:22).

Когда обращаемся к закону, данному через Моисея, мы совершенно определённо и ясно находим, что десятина включалась в него: *«И всякая десятина на земле... принадлежит Господу: это святыня Господня»* (Лев. 27:30). Бог оставляет за Собой в качестве Своего исключительного права, Своей собственности одну десятую часть из того, что Он дал нам. Эта десятина шла на содержание священнических семей: *«И сказал Господь Моисею, говоря: объяви левитам и скажи им: когда вы будете брать от сынов Израилевых десятину, которую Я дал вам от них в удел, то возносите из неё возношение Господу, десятину из десятины»* (Числ. 18:25–26).

Отсюда следует, что финансовое обеспечение священнических семей не было оставлено на произвол, но Господь заповедовал народу обеспечивать их, принося в храм свои десятины. При этом от самих священников требовалось, чтобы они брали десятую часть от своей доли и отдавали это Господу. В этом правиле не было исключения.

Народ Израиля не всегда следовал путям Господним и соблюдал Его заповеди. Но каждое духовное пробуждение, которое Бог давал им, характеризовалось тем, что десятина упоминалась как одно из служений, которое обновлялось и восстанавливалось в народе.

Открывая последнюю книгу Ветхого Завета, мы видим, что Малахия показывает, как сильно отступил народ Израиля от заповедей закона Господнего. И среди всех обвинений, которые Бог предъявил Своему народу, было следующее: *«Со дней отцов ваших вы отступили от уставов Моих и не соблюдаете их; обратитесь ко Мне, и я обращусь к вам, говорит Господь Саваоф. Вы скажете: “как нам обратиться?” Можно ли человеку обкрадывать Бога? А вы обкрадываете Меня. Скажете: “чем обкрадываем мы Тебя?” Десятиною и приношениями»* (Мал. 3:7–8). Итак, удерживающие десятины от Бога рассматриваются как обкрадывающие Его. Бог обвиняет их в краже!

Десятина в Новом Завете

Бог определил то, сколько из нашего дохода должно отделяться для Него. Он очень ясно, с частыми повторениями, сказал об этом в ветхозаветных Писаниях, и в Новом Завете ничто не указывает на то, что Бог изменил или отменил этот принцип.

Сам Христос дал Своё одобрение десятине: *«Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что даёте десятину с мяты, аниса и тмина, и оставили важнейшее в законе: суд, милость и веру; сие надлежало делать, и того не оставляют»* (Мф. 23:23).

Христос не упраздняет десятину. Он ставит суд, милость и веру на первое место, но также распространяет Свою власть на принесение десятин. Следует обратить внимание на то, что Новый Завет подтверждает возможность использования ветхозаветного принципа, беря часть десятин для обеспечения служителей церкви: *«Разве не знаете, что священнодействующие питаются от святилища? что служащие жертвеннику берут долю от жертвенника? Так и Господь повелел проповедующим Евангелие жить от благовествования»* (1 Кор. 9:13–14). Ударение стоит на слове «Так и...». Хотя слово «десятина» здесь не упоминается, но, исходя из контекста, на неё указывается.

Далее, Павел учит коринфян принципу десятин: *«При сборе же для святых поступайте так, как я установил в церквях Галатийских. В первый день недели каждый из вас пусть отлагает у себя и сберегает, сколько позволит ему состояние»* (1 Кор. 16:1–2). Итак, что подразумевается под словом «отлагать»? Совершенно очевидно, что здесь имеется в виду определённое предусмотренное дело, а не какое-то спонтанное действие. Говоря о том, что необходимо отлагать и сберегать, Павел косвенно указывает на то, что уже было когда-то сказано Богом: *«Принесите все десятины в дом хранилища, чтобы в доме Моём...»* (Мал. 3:10). Вот куда должны быть принесены десятины и вот где они должны сберегаться.

Более того, слова о том, что отлагать нужно *«сколько позволит... состояние»*, указывают на определённую долю от дохода. Не сколько подскажет чутье, а именно столько, сколько позволит состояние, т.е. давать определённую часть пропорционально доходу. Какая же пропорция, которая соответствует Божьей воле? Божий народ должен давать один и тот же процент от своего дохода, и единственный процент, который Бог когда-либо постановил в Своём Слове, – это десять процентов (десятина).

Необходимо также обратить внимание на ещё один отрывок Писания: *«Получающие священство из сынов Левиных имеют заповедь – брать по закону десятину с народа, то есть со своих братьев, хотя и сии произошли от чресл Авраамовых. Но сей, не происходящий от рода их, получил десятину от Авраама и благословил имевшего обетования. Без всякого же прекословия меньший благословляется большим»* (Евр. 7:5–7). В этой главе показано превосходство священства Христова (по чину Мелхиседека) над священством Левия, и одно из доказательств этого заключается в том, что Авраам, отец избранного народа, признал превосходство Мелхиседека, дав ему десятину.

Мелхиседек является прообразом Христа, объединив в своей личности царя и священника, а также в том, что он провозгласил благословение на Авраама и принёс ему хлеб и вино.

Не только Мелхиседек является прообразом Христа, но и Авраам также является прообразом всех нас, выступив в роли отца всех верующих. Он признал священство Мелхиседека. В Послании к Евреям говорится о священстве Христа и нашем благословении от участия в нём, а также о наших обязанностях, связанных с этим. Тот факт, что Авраам

отдал десятину Мелхиседеку, указывает на то, что Авраам, являясь отцом всех верующих, показал нам, своим детям, пример для подражания, отдав десятину Тому, прообразом Кого был Мелхиседек.

Итак, последний раз, когда десятина упоминается в Писании, она связывается напрямую с Самим Христом. Все промежуточные звенья убраны. В Ветхом Завете десятины приносили священникам, затем они относились в дом хранилища, но в последней ссылке в Писании десятина напрямую связана с Христом, показывая нам, что наши обязанности в данном вопросе напрямую восходят к великому Главе Церкви.

Если мы повинемся Христу, мы должны приносить наши десятины в церковь. Десятин дается со всего дохода. На практике это означает десятую часть с выданной зарплаты, десятую часть с выращенного урожая (если он продавался, то десятину с вырученной суммы, если нет – десятую часть плодов, по возможности, отдать нуждающимся, проявив при этом рассудительность) и т.д. Родители также должны учить своих детей участвовать в данном служении в церкви.

Почему Бог назначил десятину?

Являясь нашим Создателем, Он желает, чтобы мы почитали Его одной десятой частью нашего дохода. Этим мы признаём Его господство над нами и то, что Он является Даятелем всего. Это подтверждение того, что все наши благословения идут от Бога и принимаются в уповании на Него.

Бог назначил десятину в качестве решения вопроса о зависимости от всякой финансовой алчности. Заповедь говорит нам: *«Не желай...»* (Исх. 20:17), Христос предупреждал Своих учеников: *«Берегитесь любостяжания...»* (Лк. 12:15). И десятин была дана Богом для того, чтобы избавить нас от жадности, чтобы она противостояла нашему природному эгоизму.

Кроме того, десятину Бог назначил для решения финансовых проблем, которые могут возникнуть при осуществлении труда для Него (например, создание новых поместных церквей, финансирование миссионеров, пасторов, помощь нуждающимся членам церкви и т.д.). Пока дети Израиля практиковали десятину, не было никаких трудностей в поддержании установленной Богом практики поклонения в храме.

Десятин также является тестом нашей веры. Давая десятую часть наших доходов, мы исповедуем, что доверяем Богу в наших земных делах. Более того, Он даже говорит нам о том, что мы можем испытать, не благословит ли Он нас после этого: *«Принесите все десятины в дом хранилища... и хотя в этом испытайте Меня, говорит Господь Саваоф: не открою ли Я для вас отверстий небесных и не изолью ли на вас благословения до избытка?»* (Мал. 3:10). Нам сказано дать Богу одну десятую часть наших доходов, а затем увидеть, позволит ли Он проиграть нам или нет. Бог никогда не остаётся должником!

Давая десятину, мы показываем окружающему миру реальное существование Бога и то, что Он правит этим миром. Это Божий вызов нашей вере. Если мы будем поступать так, то исполним Его волю и увидим, что Он изольёт на нас *«благословения до избытка»*.

Глава 21

Руководство и подчинение в церкви

21.1. Главенство Христа

Без сомнения, предмет церковного руководства или управления является одним из самых сложных вопросов в церковной практике: все, безусловно, признают, что в церкви должно быть руководство, но вопрос в том, какие формы оно должно принимать. Отвергающие Божье управление возводят себя до положения самоуправления. *«В те дни не было царя у Израиля; каждый делал то, что ему казалось справедливым»* (Суд. 17:6). Без Божественной власти и управления начинает царствовать дух беззакония, принося с собой смятение и неразбериху. Священное Писание ясно говорит о том, что Христос – Глава Церкви, и никто не может посягать на Его главенство. *«И всё покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви»* (Ефес. 1:22). Он совершенен и непогрешим, Он – вся полнота Бога, и поэтому Он может управлять Церковью как в одном месте, так и повсеместно. Человек не может быть абсолютным главой Церкви.

21.2. Управление поместными церквями

Каждая поместная церковь также находится под верховной властью Христа, но осуществляется эта власть через людей, на которых Сам Христос указывает, которых подготавливает и наделяет властью для того, чтобы вести народ Божий. Важно знать, что Церковь – не демократическое учреждение, это не правление народа в Церкви, когда люди своим человеческим умом решают, кто будет ими управлять и кому они будут подчиняться. Руководство в Церкви – это теократия, правление Господа, которое осуществляется через людей, избранных Им и наделённых Его дарами; правление, при котором Бог посылает мудрость Своим рабам, а также располагает сердца людей к общему согласию для принятия решения.

Вместе с тем в Новом Завете мы видим ответственность человека за поставление служителей. *«Для того я оставил тебя в Крите, чтобы ты довершил недоконченное и поставил по всем городам пресвитеров, как я тебе приказывал»* (Тит. 1:5). Иногда Бог Сам делал Свой выбор, а иногда являл его и провозглашал непосредственно через других людей. В нашем братстве кандидатура служителя, соответствующая требованиям Писания, представляется старшими служителями и Церковным советом собранию членов поместной церкви. Представляющие кандидатуру ищут подтверждение через откровение Святого Духа. Церковь молитвенно и путём голосования заявляет о согласии (или несогласии) принять предложенную кандидатуру служителя. Таким образом, высшим земным органом управления поместной церкви является Членское собрание.

1. Членское собрание – это собрание всех членов поместной церкви. Членское собрание проводится не реже одного раза в год и правомочно, если на нём присутствует не менее половины членов церкви. Решения Членского собрания принимаются большинством голосов. Для утверждения кандидатур пастора, его заместителей, дьяконов, членов Церковного совета, Ревизионной комиссии требуется 2/3 голосов от числа присутствующих на Членском собрании (требование 2/3 голосов необходимо при голосовании за одну кандидатуру). Кандидатуру пастора для утверждения собранием представляет епископ (заместитель епископа) областного Объединения ХВЕ (Объединённой Церкви ХВЕ в РБ) или старший пастор района (региона); кандидатуры других служителей церкви представляет пастор. При неполучении необходимой поддержки собрания и при отсутствии другой кандидатуры епископ (заместитель епископа) областного Объединения ХВЕ (Объединённой Церкви ХВЕ в РБ) назначает исполняющего обязанности пастора церкви на срок до 1,5 года, а также назначает членов Церковного совета и Ревизионной комиссии на этот срок. За этот

период Пасторский совет областного Объединения совместно с Церковным советом, ища Божьего водительства, подыскивает подходящую кандидатуру.

Внеочередное Членское собрание может быть собрано по инициативе пастора, Церковного совета, по требованию Ревизионной комиссии, не менее 1/3 членов церкви, а также по инициативе епископа областного Объединения ХВЕ или Объединённой Церкви ХВЕ.

В компетенцию Членского собрания церкви входит решение следующих вопросов:

- утверждение избрания на служение и освобождения от служения пастора церкви и его заместителей, дьяконов, Церковного совета, Ревизионной комиссии;
- принятие решений по отчетам о работе пастора, Церковного совета и Ревизионной комиссии.

Членское собрание может принять к своему рассмотрению любой вопрос, касающийся деятельности церкви.

2. Церковный совет во главе с пастором является исполнительным и распорядительным органом церкви и утверждается сроком на семь лет. По должности в него входят все действующие рукоположенные священнослужители церкви и могут быть избраны проповедники и другие члены церкви, ответственные за определённое служение. Для коллегиального решения вопросов в состав Церковного совета должно входить: в церкви с численностью до 30 членов – не менее 3 человек, с численностью свыше 30 членов – от 5 и более человек. Заседания Церковного совета проходят по мере необходимости и являются правомочными, если на них присутствуют не менее 2/3 его членов, в том числе пастор. Решения принимаются простым большинством голосов. В случае равенства голосов голос пастора является решающим. Для принятия решений по избранию и переизбранию служителей, по созыву внеочередного Членского собрания требуется квалифицированное (2/3 от числа членов Совета) большинство голосов.

В компетенцию Церковного совета входит решение следующих вопросов:

- осуществление духовного руководства церковью;
- обсуждение текущих проблем церкви;
- подготовка и созыв Членского собрания;
- исполнение решений Членского собрания;
- принятие решений о наложении церковных взысканий на членов церкви или их снятии с последующим объявлением на Членском собрании;
- рассмотрение совместно со служителями Пасторского совета областного Объединения ХВЕ или Совета епископов Объединённой Церкви ХВЕ в РБ кандидатуры пастора церкви и предложенных пастором кандидатур заместителей пастора, дьяконов и членов Церковного совета для выдвижения данных кандидатур на утверждение Членским собранием либо для их освобождения;
- распоряжение денежными средствами церкви, а также решение вопросов, связанных с приобретением, владением, пользованием, распоряжением и отчуждением имущества церкви.

3. Пастор является духовным руководителем поместной церкви. Будучи также руководителем юридического лица, является распорядителем денежных средств и имущества церкви в размерах, определяемых Церковным советом, без доверенности действует от имени церкви, представляет её интересы, нанимает и увольняет штатных работников, пользуется правом первой подписи на финансовых документах, договорах, обязательствах и других документах.

Пастор наблюдает и заботится о её духовных нуждах. Задача пастора – провозглашать здоровое учение, искоренять ереси: *«держась истинного слова, согласно с учением, чтобы он был силен и наставлять в здоровом учении и противящихся обличать»* (Тит. 1:9); учить Божьему Слову и осуществлять руководство поместной церковью; быть примером чистоты и здравости: *«во всём показывай в себе образец добрых дел...»* (Тит. 2:7). Он действует как пастух, пастырь, примером для которого является добрый Пастырь Иисус Христос.

Во многих поместных церквях ее руководитель называется пресвитером. Духовный сан пресвитера и пастора одинаков.

Ближайшим помощником пастора во всех порученных ему вопросах во многих церквях христиан веры евангельской является дьякон. Рукоположенный дьякон может совершать священнодействия по поручению рукоположенного пастора, за исключением бракосочетания и рукоположения.

Пастор и другие действующие священнослужители церкви обязаны участвовать в проводимых встречах служителей района (региона), в работе областных и республиканских конференций, а также других общих мероприятий, проводимых в братстве.

4. Старший пастор района (региона) и его заместитель(и) являются духовными руководителями поместных церквей конкретного района или нескольких районов. Избираются (переизбираются) сроком на четыре года простым большинством голосов на Конференции действующих священнослужителей поместных церквей данного района (региона) по представлению епископа или заместителя епископа областного Объединения ХВЕ или Объединённой Церкви ХВЕ. В их функциональные обязанности входит:

- регулярное посещение и забота о вверенных поместных церквях;
- корректировка работы Церковных советов поместных церквей (при необходимости);
- представление интересов церквей района (региона) перед органами власти;
- проведение регулярных (не реже одного раза в квартал) собраний действующих священнослужителей района (региона).

5. Епископ и заместитель(и) епископа областного Объединения ХВЕ являются духовными руководителями поместных церквей определённой области. Избираются (переизбираются) областной Конференцией священнослужителей сроком на 4 года. Епископ возглавляет Пасторский совет областного Объединения ХВЕ, куда входят все старшие пасторы районов (регионов) и их заместители. По предложению епископа областного Объединения ХВЕ в Пасторский совет могут входить и другие действующие служители после соответствующего их утверждения простым большинством голосов на Областной конференции священнослужителей.

6. Поместные церкви христиан веры евангельской Беларуси вместе составляют Объединённую Церковь ХВЕ в Республике Беларусь. Текущее руководство её деятельностью осуществляет **Совет епископов**, в который входят **епископ Объединённой Церкви ХВЕ**, который его и возглавляет, **его заместители** и **епископы** (при необходимости – заместители епископов) **областных Объединений ХВЕ**. Епископа Объединённой Церкви и его заместителей избирает Республиканский совет, являющийся коллегиальным органом управления Объединённой Церкви христиан веры евангельской в Республике Беларусь. Епископ и его заместители могут избираться до достижения ими возраста 65 лет и несут служение до окончания срока избрания.

7. Республиканский совет является коллегиальным органом управления Объединённой Церкви христиан веры евангельской в Республике Беларусь. В Республиканский совет по должности входят члены Совета епископов, члены Пасторских советов областных Объединений ХВЕ, а также руководители отделов Объединённой Церкви ХВЕ.

Республиканский совет Объединённой Церкви ХВЕ в Республике Беларусь:

- обсуждает текущие проблемы братства и готовит соответствующие предложения в Совет епископов;
- вносит изменения и дополнения в Устав Объединённой Церкви ХВЕ и в Основы вероучения христиан веры евангельской;
- избирает епископа Объединённой Церкви ХВЕ, его заместителей, а также председателя и членов Ревизионной комиссии с последующим представлением их Съезду действующих священнослужителей.

8. Съезд действующих священнослужителей (епископов, пасторов, дьяконов) Объединённой Церкви ХВЕ в Республике Беларусь проводится один раз в четыре года.

Порядок работы Съезда определяется Советом епископов. Съезд совершает молитвенное благословение избранного на очередной срок руководства братства (членов Совета епископов).

21.3. Рукоположение на служение и освобождение от него

1. Пасторы и дьяконы рукополагаются в сан служителями Пасторского совета областного Объединения или Совета епископов Объединённой Церкви после испытательного срока не менее двух лет и соответствующей аттестации комиссией областного Объединения. В молитве рукоположения дьякона должны принимать участие не менее трёх рукоположенных пасторов (один из них – не ниже чем старший пастор (заместитель старшего пастора) района (региона)). Над дьякониссами совершается молитва благословения, в духовный сан они не рукополагаются. При рукоположении пастора церкви в молитве принимают участие епископ или заместитель епископа Объединения (Объединённой Церкви) и не менее двух рукоположенных пасторов.

2. В сан епископа рукополагается служитель, входящий более одного срока в состав Совета епископов, с согласия действующих рукоположенных епископов Объединённой Церкви ХВЕ в РБ. Рукоположение совершается не менее чем тремя рукоположенными епископами.

3. Служители церкви (епископы, пасторы, дьяконы, члены Церковного совета) действуют на основании Священного Писания и Вероучения Объединённой Церкви христиан веры евангельской в Республике Беларусь и, как правило, несут свое служение до достижения возраста 65 лет. Срок служения пастора может быть продлён решением Пасторского совета областного Объединения ХВЕ. Пастор должен вовремя позаботиться о подготовке братьев, которые смогут продолжить труд. Здесь необходимо и теоретическое обучение, и передача практических навыков, и, самое главное, – подтверждение Святого Духа о Божьем благоволении к рассматриваемой кандидатуре. В церквях, где нет более молодых и способных братьев, возраст служителя не ограничивается указанным сроком.

4. Пастор может быть освобождён от служения по собственному желанию, по причине физического состояния или при несоответствии своей должности решением Пасторского совета областного Объединения, которое принято совместно с Церковным советом. Вопрос, связанный с пастором, представляет старший пастор района (региона) или епископ (заместитель епископа) областного Объединения ХВЕ (Объединённой Церкви ХВЕ). При уходе пастора со своей должности по собственному желанию он обязан письменно уведомить о принятом им решении Церковный совет и Пасторский совет областного Объединения ХВЕ не позже чем за один месяц до ухода.

5. Дьякон или другой член Церковного совета может быть освобождён от служения по тем же причинам решением Церковного совета по согласованию со старшим пастором района (региона), куда территориально входит данная поместная церковь.

6. За грубые нарушения библейских заповедей, явное отклонение от Основ вероучения Объединённой Церкви христиан веры евангельской в Республике Беларусь пастор (дьякон) отстраняется от служения епископом (заместителем епископа) областного Объединения ХВЕ (Объединённой Церкви ХВЕ). Окончательное решение по данному служителю должно быть рассмотрено в течение месяца Пасторским советом областного Объединения или Советом епископов и доведено до сведения членов церкви. До избрания нового пастора это служение исполняет назначенный епископом (заместителем епископа) областного Объединения ХВЕ (Объединённой Церкви ХВЕ) служитель.

Пасторский совет областного Объединения ХВЕ или Совет епископов Объединённой Церкви ХВЕ определяет меру наказания для согрешивших служителей вплоть до отлучения от Церкви и снятия сана. После снятия сана при восстановлении в членах церкви сан не возвращается.

7. За нарушения библейских заповедей, явное отклонение от Основ вероучения Объединённой Церкви христиан веры евангельской в Республике Беларусь епископ

(заместитель епископа) областного Объединения ХВЕ (Объединённой Церкви ХВЕ) отстраняется от служения решением Совета епископов. О принятом решении относительно данного служителя и о мере наказания сообщается членам Республиканского совета Объединённой Церкви ХВЕ.

21.4. Подчинение в церкви

1. Священное Писание призывает христиан повиноваться своим пасторам (наставникам), которые непрестанно заботятся о них: *«Повинуйтесь наставникам вашим и будьте покорны, ... чтобы они делали это с радостью, а не вздыхая, ибо это для вас бесполезно»* (Евр. 13:17).

Покорность – это добровольное подчинение власти, авторитету или желанию другого в послушании Богу. В Библии быть покорным – значит уступить свои права или отказаться от своей воли из уважения к Богу или к положению другого человека. Сегодня для многих людей покорность является отрицательным, обидным словом. Кто-то на словах соглашается (чаще всего вынужденно) подчиниться Господу, но когда речь идёт о подчинении служителям Божиим, они проявляют недовольство и бунтуют. Эти люди либо не понимают, либо в своём эгоизме открыто противятся замыслу Божьему. Ведь библейская покорность – это не слепое повиновение или боязливое согласие, а позиция силы и упования на всеведение и всемогущество Божье.

Какой удивительный пример покорности явил для всех нас Иисус Христос: Тот, Которому была дана вся власть на небе и на земле, был покорным Небесному Отцу, послушен земным родителям и властям и *«смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной»* (Флп. 2:8).

2. Мы должны помнить, что именно Господь избрал и руководит теми, кого Он поставил над нами, и Он дал им власть и силу для служения: *«И Он поставил одних Апостолами, других пророками, иных Евангелистами, иных пастырями и учителями, к совершению святых, на дело служения, для созидания Тела Христова»* (Ефес. 4:11–12).

Эта власть основана на любви и даёт служителям право повелевать (но не господствовать!) и принимать решения, направленные на оказание помощи для духовного развития и уподобления Христу членов церкви.

3. Границы повиновения определяются Словом Божиим. Ни один христианин не обязан слепо подчиняться и делать что-либо противоречащее Слову Божьему и характеру Иисуса Христа: *«должно повиноваться больше Богу, нежели человекам»* (Деян. 5:29). К сожалению, некоторые пасторы злоупотребляют своим положением, требуя абсолютного подчинения членов церкви. Например, выбор места жительства, работы, супруга (супруги) является личной прерогативой каждого христианина.

21.5. Практическое проявление послушания в церкви

1. Члены церкви призваны проявлять послушание своему пастору в кротком и смиренном духе как поставленному Богом руководителю церкви. Это подразумевает внимательное отношение к замечаниям и увещаниям пастора, ответственное и своевременное исполнение его поручений, поддержка в его начинаниях, личное уважение к нему и активная поддержка авторитета своей поместной церкви. Все члены Тела Христова должны быть научены о необходимости слушаться своих пастырей и лидеров.

2. Необходимо постоянно молитвенно поддерживать труд пастора, благословлять его и его семью, а также молиться за всех служителей. Апостол Павел писал: *«Молитесь также и о нас...»* (Кол. 4:3).

3. Нужно понимать, что член церкви, который не подчиняется пастору, злословит его, груб и высокомерен с ним, находится в серьёзном грехе бунта и противится Господу, что оборачивается гневом Божиим: *«И упрекали Мариам и Аарон Моисея за жену Ефиопянку, которую он взял, ... И услышал [сие] Господь. ... И сошёл Господь в облачном столпе, и стал*

у входа скинии, и позвал Аарона и Мариам, и вышли они оба. И сказал: слушайте слова Мои: ... как же вы не убоялись упрекать раба Моего, Моисея? И воспламенился гнев Господа на них, ...» (Числ. 12:1–9). Своим поведением находящиеся в неповиновении могут заразить и других. Поэтому никому не должно слушать бунтарей и поддерживать их.

4. Критика пастора церкви допускается лишь при наличии свидетелей его неправильного поступка, и не перед поместной церковью, а перед вышестоящим руководством, что видно из наставления апостола Павла епископу Тимофею: *«Обвинение на пресвитера не иначе принимай, как при двух или трёх свидетелях»* (1 Тим. 5:19). Это не исключает личной беседы члена церкви с пастором о возникших вопросах относительно поведения последнего.

5. В свою очередь, пастор должен быть готов в случае своего неправильного поведения принять обличение перед всей церковью со стороны епископов (а епископ – со стороны Совета епископов): *«Согрешающих обличай пред всеми, чтоб и прочие страх имели»* (1 Тим. 5:20).

6. Должно воздерживаться от увлечения посторонними учениями и не распространять их в церкви. Лучше всегда ставить в известность пастора и доверять его духовной проницательности. Инициатива должна быть разумной.

7. Христианин должен усердно исполнять служение, которое Господь определил ему в церкви, активно участвовать во всех церковных мероприятиях, ревновать в личном благовестии.

8. Необходимо быть верным в материальном служении, в том числе и через финансовую поддержку служителей, посвящённых на служение в церкви полное время: *«Достойно начальствующим пресвитерам должно оказывать сугубую честь, особенно тем, которые трудятся в слове и учении. Ибо Писание говорит: не заграждай рта у вола молотящего; и: трудящийся достоин награды своей»* (1 Тим. 5:17–18). В данном случае служители не должны злоупотреблять этим правом.

Дисциплина в церкви. Церковные взыскания

Все члены церкви, как члены Тела Господа Иисуса Христа, должны быть научены жить жизнью святости и проявлять послушание Божьему Слову.

Апостол Павел в своих посланиях говорил о необходимости применения мер церковного взыскания. Практически во всех своих письмах он касается этого вопроса, поскольку поведение некоторых верующих требовало внимания и вмешательства. В одних случаях всё ограничивалось предупреждением, в других была необходима временная изоляция от других верующих, а в наиболее серьёзных случаях Павел требовал отлучения: *«Но я писал вам не сообщаться с тем, кто, называясь братом, остаётся блудником, или лихоимцем, или идолослужителем, или злоречивым, или пьяницею, или хищником; с таким даже и не есть вместе. ... Итак, извергните развращённого из среды вас»* (1 Кор. 5:11–13).

Меры церковного взыскания должны применяться во всех случаях сознательного и нераскаянного греха. История показывает, что человечество не может жить вне мер наказания, установленных в рамках того или иного законодательства. Точно так же и в Церкви это служит ограждением её членов от тех, кто преступил заповеди Христа, и для исправления самих согрешивших.

К членам церкви, ведущим нехристианскую жизнь, распространяющим ложное учение, попавшим в заблуждение и не желающим исправляться, применяются следующие меры церковного взыскания в зависимости от содеянного:

1. Личное обличение: *«Если же согрешишь против тебя брат твой, пойди и обличи его между тобою и им одним»* (Мф. 18:15).

2. Публичное предупреждение: *«Согрешающих обличай перед всеми, чтобы и прочие страх имели»* (1 Тим. 5:20).

3. Временное отстранение от служения, которое нёс человек: *«Течёт ли из одного отверстия источника сладкая и горькая вода? Не может, братия мои, смоковница приносить маслины или виноградная лоза смоквы. Также и один источник не может изливать солёную и сладкую воду»* (Иак. 3:11–12).

4. Замечание на определённый срок (6–12 мес.). Применяется как реакция церкви на совершённый грех, если человек раскаивается.

5. Замечание на неопределённый срок, до исправления, если человек совершил грех, достойный наказания, и не совершает покаяния, но посещает церковь: *«Если же кто не послушает слова нашего в сём послании, того имейте на замечании и не сообщайтесь с ним, чтобы устыдить его»* (2 Фес. 3:14–15).

6. Отлучение как высшая мера церковного наказания, когда согрешивший сам оставляет церковь или же нет никакой надежды на его покаяние: *«Кто не любит Господа Иисуса Христа, анафема»* (1 Кор. 16:22).

7. Запрещение посещать поместную (домашнюю) церковь отлучённому и не желающему каяться человеку, когда его поведение вызывает соблазн у других. Тех, кто распространяет еретические учения и приносит разделения, верующие не принимают в свои дома и не общаются с ними, дабы оградить от осквернения себя и свои семьи: *«Кто приходит к вам и не приносит сего учения, того не принимайте в дом и не приветствуйте его»* (2 Ин. 10).

Если член церкви переходит в другую христианскую общину или перестаёт посещать богослужения по необъективным причинам, то он выводится (исключается) из списков членов поместной церкви.

Решение о принимаемых мерах (кроме личного обличения) принимается церковным советом на основании Писания, используя, по возможности, откровения Святого Духа, так как только Господь знает, каково сердце данного человека. Замечание и отлучение

объявляется в церкви (или в домашней церкви). Пастор ответственен за сообщение о мере наказания согрешившему. Служитель при этом должен иметь мудрость и пасторское сердце, которое всегда желает покаяния человека и его духовного исцеления.

Если член церкви исповедовался пастору в тайном грехе, который он мог скрыть, пастор не выносит вопрос на совет, а лично рекомендует согрешившему воздержаться от причастия некоторое время (3–6 мес.), молится за него и наблюдает, чтобы грех не повторялся. Если такой человек продолжает грешить, пастор не может сохранять тайну исповеди и, предупредив его об этом, выносит вопрос на церковный совет для принятия соответствующего решения.

Отлучённые и взятые на замечание в период дисциплинирования не могут участвовать в причастии и нести служения и в церкви, где они являются членами, и в других поместных церквях братства.

С отлучёнными и взятыми на замечание неопределённого срока другие члены церкви не сообщаются. Взятые на замечание определённого срока совершили покаяние в библейском понимании этого слова, что даёт право приветствовать их.

Если отлучённый от церкви человек каётся и приносит достойный плод покаяния, показывающий перемену в жизни, или выведенный из списка членов церкви, раскаявшись, начинает посещать богослужения, церковь восстанавливает таких в правах членов церкви.

В случае, если меры церковного наказания были вынесены в одной церкви, а человек в силу определённых обстоятельств (переезд на новое место жительства и т.д.) каётся и желает восстановиться в членах церкви в другой поместной церкви, то вопрос снятия наказания и принятия в членство решается по согласованию с пастором церкви, где было принято решение о мерах церковной дисциплины.

Необходимо помнить, что наличие мер церковного взыскания напоминает всем о необходимости выполнения своего долга перед Телом Христовым во вверенном служении.

Миссия Церкви: благовестие

Многие верующие не имеют ясного представления о том, что такое Евангелие. Они знают, что с греческого это слово переводится как «Благая весть» и что так названы первые четыре книги Нового Завета, представляющие собой жизнеописание Иисуса Христа. К сожалению, частое употребление этого слова в религиозном контексте привело к утрате его первоначального смысла.

С одной стороны, рассматривая Рим. 1:16-17, можно сделать вывод, что Евангелие – это *«сила Божья ко спасению»* и дано, чтобы мы «имели жизнь». Человечеству Евангелие несёт надежду на оправдание, примирение с Богом и победу над смертью. С другой стороны, *«Напоминаю вам, братия, Евангелие, которое я благовествовал вам, которое вы и приняли, в котором и утвердились, которым и спасаетесь, если преподанное удерживаете так, как я благовествовал вам, если только не тщетно уверовали. Ибо я первоначально преподавал вам, что и [сам] принял, [то] [есть], что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребён был, и что воскрес в третий день, по Писанию»* (1 Кор. 15:1–4) открывает, что Евангелие не только говорит о вечной жизни, но и указывает, как её обрести. А именно – только через личную веру в Иисуса Христа, в Его искупительную смерть и воскресение из мёртвых, получая прощение грехов и облакаясь в Божью праведность.

Итак, Евангелие – это не ещё один свод заповедей и правил, призванный помочь нам достичь вечной жизни; не философия, не религия и не способ бегства от реальности. Это – весть о живом Боге и о том, что человек может получить прощение грехов и жизнь вечную через Иисуса Христа. Поскольку Евангелие – это весть, то оно в себе самом заключает необходимость его распространения.

23.1. Великое поручение

«И приблизившись Иисус сказал им: дана Мне всякая власть на небе и на земле. Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать всё, что Я повелел вам» (Мф. 28:18–20).

Эти стихи ясно передают цель, поставленную Иисусом перед Своей Церковью. Каждое слово в этом отрывке чрезвычайно важно. Буквальный перевод этих стихов с оригинала звучит так: *«И приблизившись Иисус сказал им: дана Мне вся власть на небе и на земле. Итак идя, приобретайте (воспитывайте) учеников во всех народах, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать всё, что Я повелел вам»*.

В связи с масштабностью задачи, которую Христос поставил перед Своими последователями, мы называем это повеление Великим поручением. Центральное и самое главное слово в Великом поручении – «приобретайте (воспитывайте) учеников». Эти слова в наибольшей степени передают волю Иисуса по отношению к Своим последователям. Ядро Великого поручения – приобретение учеников. Два других глагола – «крестить» и «учить» употреблены, чтобы более глубоко раскрыть смысл основного действия – приобретения учеников во *«всех народах»*. Из данных стихов можно сделать вывод, что основная задача Церкви – приобретать учеников, а не просто обращённых.

Великое поручение – это не временный план, составленный для одних лишь апостолов. Постоянно используемое слово «всё» – вся власть; все народы; всё, что Я повелел вам; во все дни – указывает на его масштаб. **Это поручение основано на нескольких важных принципах.**

Во-первых, оно основано на власти Христа. Перед тем как дать поручение Своим ученикам, Иисус объявил о Своей верховной власти над всей Вселенной. В то же время Он является главой Церкви. Люди, признающие Его главенство, составляют Церковь, Его тело. Поэтому задача приобретения учеников поставлена перед всеми верующими, другими словами, перед всеми, кто признаёт над собой верховную власть Иисуса Христа. Великое поручение

показывает народу Божьему цель, побуждает его двигаться вперёд, придаёт смысл служению верующих.

Во-вторых, чтобы исполнить это поручение, нужно идти. Подразумевается, что исполняющие Великое поручение находятся в движении. Иисус находил и воспитывал Своих учеников не в тепличной обстановке учебного заведения, а совершая активное служение в реальном мире. Соответственно, служение Церкви в целом и служение каждого христианина в частности также должно быть активным. Надо идти по жизни благовествуя, свидетельствуя о Христе, нести весть о спасении погибающему миру, а не ожидать, пока мир придёт к нам. Исполнение Великого поручения должно быть образом жизни.

И наконец, срок действия поручения – «до скончания века». Словами «до скончания века» Иисус показывает, что эти указания остаются в силе вплоть до Его возвращения и относятся ко всей Церкви, а не только к двенадцати ученикам. Мы должны исполнять их «до скончания века», т.е. до Его возвращения за Своей Церковью. К этому времени *«проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам»* (Мф. 24:14).

Исполнение Великого поручения – задача, стоящая перед Церковью. Поэтому Церковь должна всеми силами стремиться к росту через благовествование, чтобы всё больше людей становилось учениками Иисуса. Все программы и служения церкви должны оцениваться в соответствии с достижением этой цели, ведут ли они к исполнению Великого поручения.

23.2. Основание благовестия

Благовестие (евангелизация) – это донесение и провозглашение погибающим людям Благой вести (Евангелия). Оно основано:

1. На руководстве Святого Духа. Только Он может изменять сердца грешников и указывать на тех, кто уже готов услышать Благою весть. Только Бог может дать нам мудрость в словах и делах, чтобы приобретать учеников. Поэтому благовестие должно происходить в постоянной молитве. Молясь, просите Господа:

- подготовить сердца тех, к кому Он хочет обратиться через нас;
- вести нас к тем, кто уже подготовлен Святым Духом;
- помочь нести людям Евангельскую весть наиболее доступным для них способом;
- защитить посеянное Слово и укоренить его в сердцах людей.

2. На донесении главного. Благовествуя, совершенно не обязательно раскрывать перед неверующими все глубины богословия, церковной истории и традиций – необходимо лишь передать саму суть Евангелия. Важно, чтобы люди поняли главное – они могут получить прощение грехов, общение с Богом и вечную жизнь через личную веру в смерть и воскресение из мёртвых Иисуса Христа.

3. На праведности благовестника. Когда мы согрешаем, наше общение с Богом нарушается, и мы перестаём быть угодными Ему. Наша жизнь должна соответствовать тому, во что мы верим и что проповедуем. Люди видят нас, видят нашу жизнь, дела и поступки, которые зачастую бывают убедительнее наших слов. Искренность, сострадание и любовь к людям в сочетании с праведностью перед Богом делают нас «солью и светом» для мира.

23.3. Процесс благовестия

1. Благовестие жизнью – в данном случае благовестие не представляет собой заранее запланированную программу, оно возникает просто, в повседневных ситуациях. Непринуждённость, дружелюбие, чувство духовной близости, сочувствие, умение быть полезным, отсутствие давления на личность, связь с жизнью, естественное поведение и искренние беседы – таковы основные черты данного метода.

Поэтому христианам следует научиться общаться с неверующими, понимать их нужды и служить им. Примером может служить самарянин в Лк. 10:30–37: он увидел

израненного человека (мы не сможем завоевать грешников, если не имеем с ними контакта); он сжалился над ним; оказал конкретную помощь; лично отвёз его в гостиницу. Таким образом, благовестие через добрые дела позволяет установить контакт с людьми, которым провозглашается Евангелие, и наглядно показывает любовь Христа.

Однако молчаливое христианское присутствие в мире, характеризующееся добрыми делами и благотворительностью, не может заменить словесное и целенаправленное представление Евангелия людям.

2. Провозглашение. Многие верующие остаются христианами так называемого «тайного служения». Они думают, что достаточно простого присутствия в мире для исполнения Великого поручения. Иисус же подразумевал, что мы будем передавать Благоую весть словесно, т.е. в проповедях, учении, свидетельствах. Суть провозглашения заключается в содействии осознанному интересу и положительному отношению к вере.

Но если считать «провозглашение» конечной целью благовестия, то существует опасность того, что мы ограничимся лишь сеянием Евангелия и забудем о жатве душ.

3. Переубеждение. Провозглашением Благой вести не заканчивается процесс евангелизации. Необходимо ещё убедить людей стать верующими в Господа Иисуса Христа. Апостол Павел не пренебрегал убеждением как одним из приёмов своей проповеднической деятельности. Он пишет во 2 Кор. 5:11: *«Итак, зная страх Господень, мы вразумляем людей»*. Он объявляет себя посланником Христовым и провозглашает: *«От имени Христова просим: примиритесь с Богом»* (ст. 20). Царь Агриппа признал преследуемую Павлом цель, когда он сказал: *«Ты не много не убеждаешь меня сделаться Христианином»* (Деян. 26:28). Павел использовал провозглашение как средство, ведущее к переубеждению.

23.4. Мотивы для благовестия

1. Это поручение Христа (см. Мф. 28:19-20).

2. Душа человека бесценна. Вокруг нас множество людей, потерянных во грехе, лишённых надежды, предназначением которых станет вечность без Бога. Неотложность решения вопроса жатвы должна побуждать нас к действию. Когда мы по-настоящему поймём судьбу погибающих, тогда мы также осознаем срочную необходимость благовестия, т.к. «нивы побелели». Мы можем быть единственными людьми, которые предупредят тех, кто продаёт свою душу за грех. Через наше свидетельство мы имеем возможность помочь людям осознать, что их жизнь после смерти определяется жизнью до смерти. *«Ибо кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет её, а кто потеряет душу свою ради Меня и Евангелия, тот сбережёт её. Ибо какая польза человеку, если он приобретёт весь мир, а душе своей повредит? Или какой выкуп даст человек за душу свою? Ибо кто постыдится Меня и Моих слов в роде сем прелюбодейном и грешном, того постыдится и Сын Человеческий, когда придёт в славе Отца Своего со святыми Ангелами»* (Мк. 8:35–38).

3. Если мы действительно верим в существование ада, то не сможем быть равнодушными, видя, как человек идет в ад, где будет мучение и огонь. Осознавая это, мы будем делать всё возможное, чтобы предостеречь людей от вечной гибели.

4. Иисус Христос умер за каждого человека, живущего на земле. *«Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную»* (Ин. 3:16). Если мы отказываемся свидетельствовать об искупительной жертве Иисуса Христа – значит, считаем, что за кого-то Иисус страдал напрасно.

5. Мир наполняется пустотой и грехом, но мы имеем нечто от Бога, что поможет оставить грех и дать счастье. Поэтому, если мы перестаем обличать мир во грехе и нести ему надежду об избавлении от суда Божьего, это значит, что мы считаем мир безгрешным и счастливым.

6. Желание привести всю свою семью на небеса. Для некоторых вечность принесёт вечное расставание, и уже будет поздно что-либо изменить, но пока мы ещё живём на земле, то время нужно использовать, чтобы в небесах быть вместе. Разве не печально осознавать,

что какой-то наш родственник остался «за бортом» из-за нашего нежелания или беспечности?

7. Приближение прихода Христа. Сегодня множество людей пытаются определить близость второго пришествия Христа. Один из признаков, например, возвращение евреев в Израиль. Однако Иисус Христос в вышеупомянутом стихе даёт наиболее ясный признак Своего второго пришествия на землю: конец придёт лишь тогда, когда Евангелие будет проповедано всем народам. *«И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придёт конец»* (Мф. 24:14).

23.5. Качества, присущие свидетелю Иисуса Христа

1. Он сам должен быть уверен в своём спасении. Его свидетельство должно быть определённым, личным, не имеющим ничего общего с воображением или фантазией. Оно должно иметь твёрдое основание.

2. Он должен жить чистой жизнью, полностью отданной Христу. В противном случае его свидетельство будет перечёркнуто его же жизнью.

3. Он должен быть жертвенным и готовым трудиться для других в духе любви и терпения, не быть высокомерным и властным.

4. Он должен знать Библию, не устранившись от благовестия, объясняя это своим невежеством и недостаточно хорошим знанием Библии. Но этому невежеству на самом деле нет никакого оправдания. Усердно изучайте Библию и просите Бога дать вам мудрости, т.к. в Иак. 1:15 написано: *«Если же у кого из вас недостаёт мудрости, да просит у Бога, дающего всем просто и без упрёков, – и дастся ему»*.

5. Он должен быть человеком молитвы, полагающимся на Господа во всех вопросах, в том числе и свидетельства. Ученики Иисуса Христа перед свидетельством молились за себя, а после – за тех, кому засвидетельствовали.

6. Он должен иметь сострадание к заблудшим душам, желание, чтобы они спаслись. Если у него этого нет, то в нём будет сквозить незаинтересованность, безразличие, и человек, к которому он обращается, ответит ему тем же.

23.6. Препятствия для благовестия

При благовестии мы часто встречаемся с «барьерами», которые мешают нам говорить людям о Христе. Чтобы эти барьеры преодолевать, нужно их знать. Существуют внешние барьеры и внутренние (духовные).

а. Внешние

1) **Культурные и религиозные препятствия.** В истории культуры каждого общества церковь способствовала установлению таких традиций и обычаев, которые, вероятно, были нужными и целесообразными во времена их введения. Но сегодня они выглядят архаичными, а порой и нелепыми. Они заметны в музыке, архитектуре церковных зданий и т.д. Поэтому некоторым людям трудно говорить на духовные темы в домашней обстановке. Таким людям для выражения религиозных чувств необходимы внушающие благоговейный трепет церковные здания с иконами, свечами, алтарём и т.д. Их порой может оттолкнуть и простота формы проведения нашего богослужения. Однако нужно найти способ донести Евангелие до этих людей. «Так раньше никогда не делали», – можно услышать в церкви. Но, может быть, наступил момент, когда это стало необходимым? Здесь вполне уместно вспомнить притчу о старых и новых мехах. Старые мехи не могли вместить молодое вино, потому что они уже были неэластичными. Чтобы быть таковыми, их смазывали маслом (Святым Духом). Мы не имеем права изменять сущность Евангелия, не должны идти на сделку с совестью. Но мы можем и должны изменять способ передачи Благой вести. Павел писал: *«Для всех я сделался всем, чтобы спасти по крайней мере некоторых»* (1 Кор. 9:22).

Апостол был готов оставить свои собственные предпочтения и привычки ради более высокой цели – спасения людей.

2) Языковые препятствия. Часто возникают трудности в общении христиан с неверующими, хотя они говорят на одном языке. Дело в том, что у христиан вырабатывается своя специфическая лексика, непонятная окружающим. Привыкая к стандартным фразам, мы забываем, что кому-то они могут быть непонятны. Наши слова, особые приветствия, термины могут вызвать замешательство у постороннего человека, оказавшегося в нашей среде. Мы общаемся с самыми разными людьми. Это могут быть католики, православные, мусульмане, а также члены всевозможных сект. Они могут вкладывать совершенно другой смысл в слова и действия, значение которых нам кажется очевидным. Поэтому такие слова, как «спасение», «вера», порой надо объяснять, чтобы люди понимали их истинный смысл. Да и нам самим полезно задавать соответствующие вопросы тем людям, с которыми мы общаемся, чтобы более чётко представлять, как они понимают значение употребляемых нами слов.

б. Внутренние (духовные)

1) Духовные твердыни – наиболее серьезные барьеры на пути эффективного благовестия. Мы несём Евангелие, но жизнь может быть дарована только Святым Духом. Поэтому преодолеть духовные твердыни мы можем только с помощью молитвы, Слова Божьего и собственного свидетельства. Именно это использует Господь для посрамления сатаны и освобождения его пленников. *«Оружия воинствования нашего не плотские, но сильные Богом на разрушение твердынь: [ими] ниспровергаем замыслы и всякое превозношение, восстающее против познания Божья, и пленяем всякое помышление в послушание Христу»* (2 Кор. 10:4, 5). Важно понимать, что то сопротивление, с которым мы сталкиваемся, исходит от сатаны, и мы обязаны выдержать этот напор во имя Господа и тех заблудших, которых мы стремимся привести к Богу.

2) Наши личные предрассудки. В любом обществе существуют группы людей, к которым многие относятся с презрением, считая их недостойными. Христиане должны бороться с подобным предвзятым отношением (лицеприятием), если находят его в себе. Наши предрассудки могут носить этнический характер (вспомните самарянку, Ин. гл. 4), морально-нравственный или даже криминальный (вспомните Закхея, Лк. гл. 19). Мы можем предвзято относиться к людям, имеющим врождённые физические недостатки (вспомните человека, родившегося слепым (Ин. гл. 9) или искалеченным в результате несчастного случая. Мы иногда напрасно тратим время и силы с людьми благополучными и привлекательными внешне. При этом проходим мимо тех, кто действительно нуждается в нашем свидетельстве, кто уже подготовлен Духом Святым принять Благоую весть. Вспомните упрёк апостола Павла: *«Посмотрите, братия, кто вы, призванные: не много [из вас] мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных; но Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых, и немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное; и незнатное мира и уничижённное и ничего не значащее избрал Бог, чтобы упразднить значащее, – для того, чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом»* (1 Кор. 1:26–29) – и попросите Господа очистить ваши души от предвзятого отношения к людям. Молите Бога показывать вам тех, кто нуждается в Спасителе.

3) Наши личные приоритеты. Мы должны постоянно перед Богом проверять свои сердца и определять, что же на самом деле для нас важнее всего, что волнует нас в первую очередь: наше личное благополучие или то, что дорого для Господа. Это тоже своего рода духовный барьер. От нашего внутреннего состояния, от того, чему мы посвятили себя, зависит успех нашего благовестия. Если мы действительно любим Бога, то на первом месте для нас должно быть приобретение душ для Господа.

4) Наши личные страхи. Служение благовестия – это служение веры. Оно требует мужества и отваги. Порой христиане боятся того, что они недостаточно образованны, имеют маленький опыт в работе с людьми или не имеют его вообще. Кто-то стесняется своих соседей, других тревожит, что христиане могут неправильно понять их и причислить к списку «друзей грешников». Нам надо понимать, что основа всего – это наше решение следовать за Господом, послушно выполнять то, что Он доверил нам. Потому что сила для

благовестия не зависит от нашего образования, способностей или положения в церкви. Павел писал: *«Всё могу в укрепляющем меня Иисусе Христе»* (Флп. 4:13).

23.7. Правила благовестия

1. Не нужно ждать «очень» удобного момента для свидетельства – его нужно, молясь, искать и использовать.

2. Подводите беседу к окончательному принятию Христа. Очень часто наше свидетельство – это разговор о Христе, Библии, на родственные темы, что называется – «вокруг да около», но так и не затронуто главное: принятие Иисуса как личного Спасителя.

3. По возможности имейте дело с людьми вашего пола. Однако если Дух (но не собственное «я») побуждает вас обратиться к человеку противоположного пола, без колебаний начинайте свидетельствовать.

4. Будьте вежливы и учтивы. Не будьте надменными или слишком болтливыми. Позвольте человеку, которому свидетельствуете, тоже высказаться, и не спорьте. Дьявол использует спор, чтобы отвлечь людей от обращения.

5. По возможности разговаривайте с человеком наедине. В толпе он будет «прятать своё лицо» за оправданиями и отговорками, но наедине он будет склонен открыть вам свою душу и поговорить открыто.

6. Всегда сохраняйте конфиденциальность.

7. Не теряйте терпения, т.к. принять Христа – важный шаг в жизни человека, и перед тем, как сделать его, человек должен хорошо подумать и принять решение.

Советы для евангелиста

1. Если человек не хочет вас слушать, не будьте назойливы.

2. Нужно свидетельствовать о Христе, а не просто раздавать приглашения.

3. Избегайте разговоров о других конфессиях. Зовите людей к Богу, а не в конфессию.

4. Опирайтесь в своих утверждениях на авторитет Библии.

5. Когда станете говорить о необходимости обращения к Христу, воспользуйтесь словом «молился». Именно в этом слове содержится информация о том, что человеку надо делать.

6. Будьте реалистичны. Христос не освобождает человека от всех его проблем, но даёт возможность верующему преодолевать их, имея в душе мир и уверенность.

7. Делитесь, а не проповедуйте.

Структура личного свидетельства

Некоторые считают, что приводить неверующих к Христу могут только проповедники и учителя, но никак не «простые» верующие. Однако если проповедовать или учить может не каждый, то **быть свидетелями Христа обязаны все верующие**. Тем не менее, даже понимая, не многие это делают. Как правило, это связано не со страхом или нежеланием исполнять Божье повеление, а с незнанием и неумением свидетельствовать о Боге.

Подробно изучив свидетельства Павла (Деян. гл. с 22 по 26), можно легко заметить, что каждый его рассказ отвечал на три основных вопроса, которые, в свою очередь, открывают структуру личного свидетельства.

1. Какой была моя жизнь до прихода к Христу? В этой части Павел кратко описывает своё прошлое до того, как он стал христианином. Он указывает на точки соприкосновения между собой и слушателями, закладывая основу для объяснения своей встречи с Господом. Его рассказ краток и лаконичен, но при этом показывает, как он искал Бога. Одна из наиболее распространённых ошибок в свидетельстве заключается в излишне подробном описании своей жизни до обращения. Не стоит также рисовать свою жизнь до покаяния исключительно в чёрном или, наоборот, белом цвете. Постарайтесь сократить эту часть свидетельства до необходимого минимума, чтобы больше внимания уделить положительным сторонам своего обращения.

2. Как я получил дар вечной жизни? Здесь Павел описывает свою встречу с Господом. Он говорит, как Христос указал ему на грех и призвал следовать за Собой. Избегая излишних эмоций, цитат из Писания и высокопарных слов, апостол просто и смиренно рассказывает о том, как Бог использовал обстоятельства и других людей для того, чтобы привести его к Себе. Рассказывая своё свидетельство, особое внимание уделите объяснению того, какую роль в этом сыграла молитва покаяния. Даже если человек не захочет покаяться сразу же, он запомнит, что для этого необходимо обратиться к Господу в молитве.

3. Как изменилась моя жизнь после принятия Христа? Главное изменение, о котором говорит Павел, состояло в обретении новой жизненной цели. Если раньше он стремился угождать Богу своими силами, не зная Его воли и не осознавая, что *«гонит Его»*, то теперь он исполняет повеление Христа быть Ему свидетелем (Деян. 22:15). В своём свидетельстве нужно говорить о том же и обратить внимание слушателя на изменение вашего отношения к жизненным трудностям и то, как Бог помогает вам их преодолевать.

Предупреждение для «молчунов»

«Когда Я скажу беззаконнику: "беззаконник! ты смертью умрёшь", а ты не будешь ничего говорить, чтобы предостеречь беззаконника от пути его, – то беззаконник тот умрёт за грех свой, но кровь его взыщу от руки твоей» (Иез. 33:8). Это суровое предупреждение молчаливому верующему в Господа Иисуса Христа. Мы не отвечаем за результат. Если люди отказываются принять наше свидетельство и отвергают наше предложение, вся ответственность за это ложится на них. Но мы можем десять раз беседовать с одним и тем же человеком и на одиннадцатый раз обратиться к Господу. Каждая беседа – это как звено в цепи. Одно зерно склюет птица, второе засохнет, третье не сможет пробиться сквозь тернии, а четвёртое возьмёт и прорастёт (Мф. 13:3–9).

Глава 24

Церковь и общество

24.1. Общие принципы

На основании Писания мы понимаем, что истинное отечество человека не в этой жизни. Но наше жительство на небесах зависит от нашего жительства здесь, на земле, и особенно от того, как мы исполняли Божье призвание в нашей жизни. Мы не должны просто ожидать Царства Божьего, ничего не делая, но обязаны служить Богу через служение людям. Смысл жизни каждого: «Возлюби Бога и ближнего своего, как самого себя». Ближний – это прежде всего тот, кто рядом с нами, то есть наша семья, соседи, народ.

Христианин призван Богом любить свой собственный народ. Любовь к своему народу называется патриотизмом. Это слово происходит от латинского «патриа», что означает «отечество». Не нужно путать патриотизм с национализмом (возвышение своего народа над другими), или с шовинизмом (ненависть к другим народам), или с расизмом (презрение к другим расам). Патриотизм – это благородная любовь к своей стране и ко всему, что её составляет: к народу, его культуре, истории и т.д.

Книги Священного Писания полны примеров настоящего патриотизма, как, например, ветхозаветный герой Неемия. Он посвящает свою карьеру, свои богатства и даже рискует жизнью ради восстановления родной страны. Христианин призван отождествлять себя со своим народом и брать ответственность за свою страну, трудиться для блага своего народа, бороться со всякой тьмой, которая пытается помешать осуществлению Божьего предназначения для его народа.

24.2. Отношение к политике

Мы должны понимать, что Бог определил для Церкви особую и значимую роль в обществе – быть *«столпом и утверждением истины»* (1 Тим. 3:15), являть и утверждать власть Царства Божьего. Но неверно считать, что эта власть будет установлена на земле путем политических преобразований: через христианского президента, парламент, принятие соответствующих законов. Иисус сказал: *«Царство Моё не от мира сего...»* (Ин. 18:36). Мы верим, что духовное возрождение и оздоровление общества достигается не путём насилия, совершения революций или создания политических партий, а провозглашением Евангелия и действием Духа Святого.

Церковь сама по себе должна находиться вне политики, но это не означает, что верующие люди отделены от жизни общества и участия в политической деятельности. Мы признаём, что христианство не противоречит достойной и активной гражданской позиции, – напротив, они неотделимы, и истинный христианин – это самый лучший и преданный гражданин своей страны.

Функция любого государства – защита жизни каждого гражданина, его свободы и права частной собственности; принятие справедливых законов и обеспечение правосудия для всех. Это Богом установленные принципы, и мы, как Церковь, призваны молиться и отстаивать их так, чтобы земные власти и начальства всякого уровня руководствовались именно этими принципами. Самые главные решения рождаются и принимаются не в резиденциях земных правителей, а перед престолом Божиим! Писание учит нас: *«Итак, прежде всего прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения за всех человеков, за царей и за всех начальствующих, дабы проводить нам жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте, ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу, Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины»* (1 Тим. 2:1-4).

В Библии есть примеры того, как верующие, занимая важные посты в государстве, становились благословением для всей страны (например, Иосиф и Даниил). Поэтому и христианам, занимающим ответственные должности в государственных учреждениях или избранным в представительные органы власти, должно использовать свои христианские убеждения и таланты для блага всего общества.

Помимо этого, участвуя в политической жизни своей страны через голосование во время выборов и референдумов, каждый христианин молитвенно принимает решение, за кого и за что голосовать, стремясь к тому выбору, который будет содействовать утверждению справедливости, развитию свободы и распространению Евангелия Иисуса Христа.

Священнослужитель не может быть членом политической партии, так как он служит людям различных взглядов и мнений. Христиане не вступают в политические организации прокоммунистического направления.

24.3. Отношение к клонированию человека

Попытки искусственного создания человека мы считаем недопустимыми. Подобные деяния противоречат действиям Бога как Творца и являются прямым вызовом Ему. Они лишают человека уникальности и свободы, низводя его до уровня материала для экспериментов. Клонирование человека извращает естественные основы деторождения, кровного родства, материнства и отцовства. Не менее опасными являются и психологические последствия клонирования.

24.4. Отношение к экстракорпоральному оплодотворению и суррогатному материнству

Нужно помнить, что в конечном итоге только Бог *«неплодную вселяет в дом матью, радующеюся о детях»* (Пс. 112:9). Поэтому прежде всего супруги в молитве должны обращаться к Господу, Который силён помочь.

Мы выступаем против тех вариантов экстракорпорального оплодотворения (ЭКО), при которых используются донорская сперма, донорские яйцеклетки или суррогатная мать. Использование донорского материала подрывает основы семейных взаимосвязей, поскольку предполагает наличие у ребёнка помимо «социальных» ещё и так называемых биологических родителей. «Суррогатное материнство», то есть вынашивание оплодотворённой яйцеклетки женщиной, которая после родов возвращает ребёнка «заказчикам», противоестественно и морально недопустимо. Христианка не должна обращаться к суррогатному материнству для вынашивания своих детей, а также сама становиться суррогатной матерью. Не допускаются варианты ЭКО, при которых может быть получено заведомо большее количество эмбрионов, чем это необходимо для переноса в матку: нравственно недопустимыми являются все виды экстракорпорального оплодотворения, предполагающие заготовление, консервацию и намеренное разрушение «избыточных» эмбрионов. Уничтожение эмбриона является фактическим убийством человека. Необходимо обратить внимание на то, что любое использование репродуктивных методов вне контекста законной семьи является формой противления принципам брака, которые установил Бог.

Как исключение, к допустимым методам преодоления бесплодия можно отнести искусственное оплодотворение половыми клетками мужа яйцеклетки его жены при условии, что она же будет вынашивать ребёнка и что будет исключено создание большего, чем требуется, количества эмбрионов. При этом редукция при многоплодной беременности должна быть исключена.

В качестве частичного решения проблемы рекомендуем бездетным парам усыновлять детей, которые остались без родителей или от которых родители отказались.

24.5. Отношение к проблеме сиротства

Господь повелел родителям заботиться о своих детях, однако в современном обществе растёт число сирот. Дети остаются без попечения родителей по разным причинам (болезни, катастрофы и т.п.), но особенно тревожит рост социального сиротства – очень много детей, чьи отцы и матери лишены родительских прав.

Следуя библейским принципам любви и заботы о ближнем, мы считаем необходимым проявлять заботу о сиротах. Это может выражаться в различной помощи детским домам и домам ребёнка, организации праздничных программ, благотворительных акциях, а также в личной заботе, по мере возможности, о конкретном ребёнке.

Мы поощряем тех христиан, кто открывает свои дома для сирот, становясь их опекунами или приёмными родителями.

24.6. Отношение к переливанию крови и пересадке органов

Относясь с уважением к телу человека, мы, однако, не придаем такого значения его физическим элементам, при котором считали бы душу человека настолько связанной с любым из них, что пересадка органов или переливание крови нарушило бы целостность личности человека и замысел Божий о нём. В этом смысле и донорская пересадка органов в том случае, когда она ведёт ко благу и спасению больного, и переливание крови, без которого огромное количество людей просто не было бы спасено, являются делом, угодным Богу в самом непосредственном и высоком смысле этого слова. Человек, который отдаёт свою кровь ради блага другого, поступает в соответствии с заповедью Спасителя о любви к ближнему. Не является грехом использование донорской крови вне зависимости от того, кто её сдавал (христианин или нет). Это относится и к использованию органов от живого или умершего донора.

24.7. Отношение к эвтаназии

Термин «эвтаназия», что переводится как «лёгкая смерть», подразумевает всякое действие или, наоборот, бездействие, которое по своей сути или намерению приводит к смерти, имеющей целью устранение боли и страдания. Существует два вида эвтаназии:

- пассивная эвтаназия представляет собой прекращение подачи питания или отключение систем, поддерживающих жизнь безнадежно больного человека;
- активная эвтаназия – это прекращение жизни человека с целью освобождения его от страданий путём введения ему яда или другими методами.

Мы, как христиане, осознаём, что время нашей кончины находится в руках Господа. Смерть является естественным, хотя и печальным моментом нашей нынешней жизни.

Исходя из учения Библии, прекращение жизни по просьбе страдающего нельзя определить иначе как самоубийство. В случае, если эвтаназия совершается по настоянию родственников или лечащего врача, это можно рассматривать как убийство.

Человек должен дорожить жизнью как даром Божиим и может использовать достижения медицины для её продления.

Доводы о бессмысленности страданий не всегда основательны, так как нередко именно они побуждают умирающего к покаянию, сопровождаются душевным просветлением, пробуждают желание примириться с Богом и ближними. Только Бог, дарующий человеку жизнь, имеет право забрать её в тот момент, в который Он сочтёт нужным. Мы, как христиане, обязаны заботиться о наших ближних, стариках или безнадежно больных, до последнего их вздоха.

Если не происходит облегчения длительных страданий физически больного христианина, мы считаем возможной молитву о том, чтобы Господь забрал его к Себе.

24.8. Отношение к наказанию за преступления

В Библии мы видим, что воля Божья заключается в том, *«чтобы каждый отвратился ... от насилия»* (Ион. 3:8).

Преступники не должны чувствовать себя безнаказанными. Государственные (в том числе правоохранительные) органы призваны способствовать укреплению законности и гарантировать, насколько это возможно, неотвратимость справедливого возмездия: *«беззаконнику – горе, ибо будет ему возмездие за дела рук его»* (Ис. 3:11).

Государство должно стремиться к максимальной справедливости и законности выносимых приговоров, поскольку Господь Бог через Библию говорит: *«Я, Господь, люблю правосудие...»* (Ис. 61:8).

Вместе с тем наказание не всегда приводит человека к раскаянию. Он может совершать преступления вновь и вновь. Сдерживающим фактором является применение в особых случаях высшей меры наказания. Церковь христиан веры евангельской не приветствует применение смертной казни в качестве такой меры, так как она не даёт преступнику возможность измениться, раскаявшись в своих грехах и примирившись с Богом. Кроме того, возможны случаи, когда данная мера наказания может применяться к невинному человеку (например, из-за следственной ошибки).

24.9. Отношение к защите и самозащите

Христианин имеет право на самозащиту, защиту своих близких и имущества. Действия, предпринимаемые в таких случаях, должны быть адекватными существующей угрозе. Не должно быть места мщению.

Любой несправедливости можно противиться, применяя протест и обращение в суд. Апостол Павел обратился в суд, когда его несправедливо обвинили: *«Павел же, когда правитель дал ему знак говорить, отвечал: зная, что ты многие годы справедливо судишь народ сей, я тем свободнее буду защищать моё дело»* (Деян. 24:10).

24.10. Отношение к воинской службе. Альтернативная служба

Прежде всего мы выступаем против насилия, агрессии и неоправданного применения силы независимо от того, против кого и в каких ситуациях она применяется, особенно с использованием армии: *«... ибо все, взявшие меч, мечом погибнут»* (Мф. 26:52).

Вопрос принятия воинской присяги решается лично каждым христианином с учётом миролюбивой позиции Церкви и конституционного права граждан Республики Беларусь на альтернативную службу. Мы рекомендуем христианам воспользоваться правом на альтернативную службу.

Вместе с тем, пока на земле существует зло, необходимы милиция и армия для поддержания порядка и мира. Для христиан, чей род деятельности связан со службой в армии или в органах правопорядка, Библия говорит о том, что они не обязаны оставлять эту службу, но поступать справедливо, быть миротворцами, защищая законопослушных граждан и свой народ. *«Спрашивали его также и воины: а нам что делать? И сказал им: никого не обижайте, не клеветайте...»* (Лк. 3:14).