

Божьи предопределения и предведение

В свое время, давая наставление Тимофею, апостол Павел предупреждал его: *«Держись образца здравого учения, которое ты слышал от меня, с верой и любовью во Христе Иисусе»* (2 Тим. 1:13).

В силу влияния человеческих философий, недостатка знания, искаженной информации или неправильного учения всегда есть опасность оказаться в заблуждении или ереси. Особенно это актуально в современном мире, насыщенном информацией, всевозможными учениями и различными взглядами по одному и тому же вопросу. Для того, чтобы **держаться здравого, т.е. Библейского учения**, есть два пути: **обличать и исправлять** то, что делается неправильно и не соответствует Писанию или же, предваряя совершение ошибок, **учить Библейской истине и предупреждать об опасности**.

Хотелось бы обратить наше внимание на очень важную тему, по поводу которой сегодня есть множество различных мнений, которые в той или иной мере соответствуют Библейскому учению или же отступают от него, допуская что-то сугубо человеческое, или даже искажают Писание, порождая заблуждения и ереси. Мы рассмотрим такой вопрос, как предопределение: **каковы Божьи предопределения и что такое Божье предведение?**

Прежде всего хотелось бы дать определение данному термину, чтобы у нас не было разногласий в его понимании. Итак, **предопределение – это исходящая от воли Бога предустановленность событий истории и человеческой жизни**.

Следует сразу отметить, что в Библии говорится о предопределении в разных контекстах:

1. Общее предопределение – **принципы и законы устройства Вселенной** (физические законы, как, например, закон притяжения и т.д.).
2. Общее предопределение – **духовные принципы и законы** (условия спасения, заложенная Богом мораль, условия взаимоотношений с Богом).
3. Общее предопределение – **последовательность развития истории земли**, как план Бога для человечества и его завершение (конечность истории земли и установленный в конце Суд Божий).
4. Общее предопределение – **конечная участь сотворенных Богом духовных существ** (ангелов Божьих, а так же падших ангелов).
5. Индивидуальное предопределение – **максимальное количество дней жизни**, отведенных Богом для человека (при этом человек может их сократить и умереть не в свое время).
6. Индивидуальное предопределение – **способности и таланты человека**, его **призвание и служение в Церкви** (Бог ставит иных апостолами, иных пророками, иных пасторами, иных евангелистами и иных учителями; распределение даров Духа Святого).
7. Индивидуальное предопределение – **спасать или не спасать данного человека** (это спорный вид предопределения).

Если по первым шести видам предопределений Божьих вопросов не возникает, то последнее упомянутое нами предопределение относительно спасения вызывает множество споров, разногласий и непонимания.

Так как это очень важный вопрос, касающийся понимания природы нашего спасения, а так же отношения Бога к нам лично и к человечеству в целом, то мы внимательно рассмотрим с вами то, что Библия говорит по данному поводу.

Обратимся к Священному Писанию и рассмотрим написанное апостолом Павлом в Послании к Римлянам (8:29-30): *«Ибо, кого Бог предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями; а кого Он предопределил, тех и прославил»*.

В данном случае под предопределением Бога в вопросе спасения некоторыми понимается то, что Всезнающий Бог уже заранее предопределил одних людей к добру, а других — к злу; одних — к вечному блаженству, а других — к вечному осуждению. Отсюда, спасутся только те, кого Бог избрал «прежде создания мира», все же остальные люди погибнут.

В такой трактовке учение о предопределении, в самом общем смысле этого слова, недалеко ушло от фатализма, утверждающего, что все предназначенное судьбой неотвратимо и неизбежно. Люди бессильны и беспомощны изменить свою судьбу, свой рок, свой фатум. То, чему суждено быть, непременно будет; а то, чему не суждено, никогда и не случится.

Впервые такую мысль о предопределении к спасению и осуждению высказал Августин Блаженный, который жил в конце IV – начале V веков (354-439 гг.). Он учил, что Божье решение относительно того, кого спасти и кого погубить, никак не зависит от воли или отклика человека, а заранее предопределено Богом и не подлежит никакому изменению, так как оно неоспоримо и непреложно. Он учил, что в греховной природе человека нет ничего такого, что располагало бы его к святой жизни и влекло к Богу. В силу этого Бог избирает без всяких условий некоторых к спасению, чтобы этим явить Свою славу и показать Свое могущество спасать. Остальные предопределены на вечную погибель, что показывает Божью справедливость и суд. В какой-то мере можно понять такое крайнее суждение Августина, так как это была реакция на появившееся еретическое учение, проповедуемое британским монахом Пелагием. Он отрицал наследственность первородного греха. Будучи сам строгим аскетом и познакомившись с другими аскетами, Пелагий учил, что человек имеет свободную волю и способен совершенствоваться и достигать вершин святости и без внешнего воздействия и помощи благодати Божией. Эта ересь Пелагия была осуждена Церковью на Вселенском соборе в Ефесе (431 г.).

Позже, в эпоху Реформации, Жан Кальвин (1509-1564), увлеченный учением Августина Блаженного, развил учение о предопределении к спасению, которое сегодня называют его именем – кальвинизм.

По учению Кальвина, догмат предопределения должно считать основным догматом христианства. Он признавал полное растрепание человеческой природы и отсутствие в силу этого свободы воли. Бог, без всяких условий избирает некоторых к спасению и проявляет к ним такую благодать, которой невозможно противостать. При этом искупительная жертва Христа действует ограниченно, так как Он умер на Голгофе только за грехи «предопределенных» к спасению, но никак не за грехи всего рода человеческого. В итоге предназначенные к спасению имеют такую настойчивость в деле освящения, что никогда не смогут впасть в грех и уйти от Бога, лишившись спасения.

Такое мнение Кальвина не замедлило вызвать протест у многих евангельских богословов того времени. Одним из тех, кто сформулировал тезисы протеста и несогласия с такими выводами Кальвина, был голландский богослов Яков Арминий (1560-1609). С тех пор и до настоящего времени вопрос свободной воли, благодати и предопределения является предметом не прекращавшихся богословских споров.

До недавнего времени в нашей евангельской среде этот вопрос практически не рассматривался, так как в силу переданного нам от отцов вероучения однозначно говорилось, что Христос умер за всех и что спасается тот, кто откликается на Божий призыв и пребывает в Боге. При этом будучи спасенным, впад в грех и не желая каяться, человек может лишиться спасения и отпасть от Божьей благодати.

Давайте более внимательно рассмотрим, **что же говорит нам Библия по данному вопросу предопределения**, а так же коснемся того, что такое предведение Божье.

Проповедуя доктрину «предопределения», поборники ее любят сослаться на следующие слова апостола Павла: «Ибо, кого Бог предузнал, тем и предопределил». Поясняя слово «предузнал», они смешивают его со словом «предвидел», — предвидел, что так будет и вот так вышло... Но, слово «предузнал» означает — заранее знал, наперед. В данном

случае, «предведение» значительнее «предвидения». В слове «предвидел» есть некий элемент предугадывания того, что должно произойти в будущем: тогда как слово «предузнал» означает, что Бог воспользовался Своим Божественным всезнанием, или «предведением», охватывая все время – прошлое, настоящее и будущее, как написано: *«Ведомы Богу от вечности все дела Его»* (Деян. 15:18).

Говоря о предузнании или предведении Божиим, весьма важно знать и постоянно помнить, что Вечный Бог — вне времени. Он не связан и не ограничен никакими сроками и летоисчислениями. Мы, смертные существа, имели свое начало и будем иметь свой конец, но Бог безначален и бесконечен. Для нас, людей, время распределено на прошедшее, настоящее и будущее. И то, чего мы не знали еще вчера, мы вдруг узнали сегодня или можем узнать завтра, но для Всезнающего Бога не существует такого постепенного прогрессивного познания. Бог имеет абсолютное знание. У Бога все в «совершенном виде». Для нас, ограниченных временем, необходимо ожидать, пока то или иное грядущее событие совершится, чтобы узнать его, но для Бога оно уже является совершенным. Слово Божие говорит, что *«Бог называет несуществующее, как существующее»* (Рим. 4:17). Аврааму Бог говорит: «Я (уже) поставил тебя отцом многих народов». Бог видел Авраама «отцом множества», когда сам Авраам был еще бездетным и без надежды иметь когда-либо наследника.

С первого взгляда, эта мысль может показаться странной, но, по некотором размышлении, каждому становится ясно, что в глазах Всемогущего и Всезнающего Бога наше предузнание, избрание, призвание, наша вечная слава или вечное посрамление — факт уже совершившийся. Таков наш Бог. Таков язык вечности. На таком языке написана книга Откровения, в которой апостол Иоанн получил от Бога возможность взглянуть на будущее глазами Бога и он видит весь грядущий процесс и завершение «времени» и земной истории человечества.

Тогда как выражается предопределение Божье в вопросе спасения человека?

Существует большая разница между предопределением Божиим, каким оно открыто людям в Священном Писании и тем «предопределением», которое возникло в человеческом воображении и не соответствует истине. Давайте еще раз обратим внимание на прочитанный нами ранее текст из Послания к Римлянам: *«Ибо кого Бог предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего»* (Рим. 8:29).

Во-первых, мы ясно видим, что в этом стихе говорится о предопределении, но оно не имеет ничего общего с предопределением кого-то к вечной гибели. Равно, как не сказано и о том, что Бог предопределил кого-то к спасению. О каком предопределении здесь пишет апостол Павел?

Предопределение, о котором сказано, относится не к спасению или гибели людей, а к освящению жизни уже спасенных, к их употреблению Богом в служении, к их вечной славе. Тех, кого Бог, по Своему предузнанию, видел уже спасенными, «тем (не тех) и определил быть подобными образу Сына Своего». Бог так любит Своего Единородного Сына, что Он восхотел, чтобы и всякий Им искупленный был похож на Сына, «был подобным» Его образу.

Человек был создан «по образам подобию Божию», но впал в грех и утратил этот образ. Христос воплотился для того, чтобы этот образ восстановить. Принимая на Себя плоть человеческую, «Христос должен был во всем уподобиться братьям», стать «Сыном Человеческим». Так и «сыны человеческие», спасенные по Его благодати и «сделавшиеся причастниками Божеского естества», должны стать «сынами Божьими». Посему, всем *«тем, которые приняли Его, верующим во имя Его дал власть быть чадами Божьими»* (Ин. 1:12).

В своем Первом Послании апостол Иоанн пишет очень интересное по своей форме заявление: *«Возлюбленные! Мы теперь дети Божьи; но еще не открылось, что будем. Знаем только, что когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть»* (1 Ин. 3:2).

Вот что приготовил Господь для всех возлюбивших явление Его. Вот о каком предопределении учил апостол Павел. Чтобы мы были подобны Христу по своей духовной сущности.

Поэтому теория о безусловном предопределении человека к вечной гибели и лишь некоторых к спасению не имеет прямого Библейского обоснования.

Такая теория предопределения человека к вечной гибели, как какой-то бездушный предмет, не имеющий в этом деле права выбора, делает Бога виновником существования зла, уничтожает в человеке его моральное отличие и объявляет бесполезными и пустыми все его надежды на спасение.

Даже Августин Блаженный, запутавшийся в своих философских и богословских рассуждениях о предопределении, все же приходит к одной ясности, что Бог не мог быть автором такого жестокого и несправедливого предопределения. «Грешно даже говорить о том, что Бог предопределил что-либо кроме добра», — пишет Августин.

Библия ясно нас учит: *«Потому что Бог определил нас не на гнев, но получению спасения чрез Господа нашего Иисуса Христа, умершего за нас, чтобы мы бодрствуем ли, или спим, жили вместе с Ним»* (1 Фес. 5:9).

Бог не предопределял к гибели ни одного человека. Каждый человек погибает не по вине Божией, а по своей собственной вине. Когда-то Бог избрал Израиль для великого дела, для возвышенных целей: *«Ты раб Мой, Израиль, в Тебе Я прославлюсь»* (Ис. 49:3). Но, наступил день и Господь должен был сказать: *«Погубил ты себя, Израиль!»* (Ос. 13:9).

Итак, имеет или нет человек свободную волю?

Что такое воля? Воля — это свойство человеческой личности ставить пред собою цели, желания и стремления, и добиваться их осуществления. Человек так создан, что он способен избирать то, что он хочет делать, чем заниматься и кем стать.

Нам знакомы три вида воли:

1. **Естественная воля человека.** Человек имеет свободу мышления, суждений, взглядов, поведения, решений и выбора. Отрицающие свободную волю в человеке говорят: «В Библии ничего не сказано о свободной воле!» Но этот вид воли подразумевается на каждой ее странице. Бог создал Адама существом разумным, мыслящим, морально свободным; существом обладающим даром речи, совестью, памятью и волевой способностью. Иначе, Божьи условия, требования и повеления, предъявленные Адаму, не имели бы ни основания, ни логики. Только человеку было приказано: «Плодов дерева, которое среди рая, не ешьте их и не прикасайтесь к ним» и т. д. Всякое такое повеление возможно только при свободе выбора и решения.

Можно возразить: «Да, то о чем вы говорите было еще да грехопадения, но в грехопадении человек утратил многое, включая свободную волю». Отвечая на такое утверждение, мы можем указать на множество лиц, живших уже вне рая и пользовавшихся свободной волей. Возьмем, например, Каина, которому Бог сказал почти тоже, что и Адаму в раю: «Если делаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? А если не делаешь доброго, то у дверей грех лежит; он влечет тебя к себе, но ты господствуй над ним» (Быт. 4:7). В подтверждение этого факта можно указать на галерею «героев веры», описанную в 11-й главе Послания к Евреям. «Авраам повиновался призыванию идти в страну, которую имел получить в наследие», — сделав выбор между повиновением и неповиновением. «Моисей, пришед в возраст (и сделав выбор) отказался называться сыном дочери фараоновой, и лучше захотел (решил) страдать с народом Божиим, нежели иметь временное, греховное наслаждение».

Вот одно выражение из множества, где ясно говорится о воле: *«Но, кто непоколебимо тверд в сердце своем и, не будучи стесняем нуждою, но будучи ВЛАСТЕН В СВОЕЙ ВОЛЕ, решился в сердце своем соблюдать свою деву, - тот хорошо поступает»* (1 Кор. 3:37).

2. **Вынужденная воля человека** — это навязанное человеку решение, выбор по необходимости, обусловленный теми или другими обстоятельствами. Например, человек

очень желал бы совершить кругосветное путешествие, но у него нет средств и он вынужден сидеть дома. Больной очень хотел бы работать, заниматься спортом, но у него инвалидность или он прикован к постели. Во всех подобных случаях человеку приходится подчинить свою волю пред навязанным ему обстоятельствами исходом.

3. Христианская свобода воли. Это та свобода решений и действий, которая доступна только возрожденному свыше верующему; свобода «живущего не по плоти, но по духу», свобода того, кого *«закон духа жизни во Христе Иисусе, освободил от закона греха и смерти»* (Рим. 8:2). Это та внутренняя духовная свобода, которую мы можем иметь в сердце своем во всех обстоятельствах и условиях жизни. К этому последнему виду свободы приводит нас только Христос: *«Итак, если Сын освободит вас, то истинно свободны будете»* (Ин. 8:36).

Те, кто отрицает свободу воли в человеке, обычно заявляют об этом на том основании, что всякий невозрожденный человек духовно мертв, поработен грехом и сатаной, а поэтому он не может сам, по своему решению, избирать спасение или погибель. Слово Божие, действительно, свидетельствует о крайней порочности человека, об ужасной испорченности его природы и о полном его поработлении грехом. Библия говорит, что грешник «мертв по преступлениям и грехам своим».

Но что имеет ввиду Слово Божие, говоря об этом?

Значит ли это, что человек, находящийся в таком состоянии перестал быть моральным существом, неспособным различать и избирать добро и зло? Значит ли это, что человек не способен ни на что честное и доброе? — Не обязательно!

Мы знаем, что Ной «обрел благодать пред очами Господа». Бог говорит, что Он *«нелицеприятен, но во всяком народе боящийся Его и поступающий по правде приятен Ему»* (Деян. 10:34-35). Если человек утратил свободную волю в грехопадении, то на каком основании Иисус Навин говорит народу: *«Только старайтесь тщательно исполнять заповеди и закон, который заветал вам Моисей, раб Господень: ходить всеми путями Его, хранить заповеди Его, прилепляться к Нему и служить Ему всем сердцем вашим и душою вашею»* (Нав. 22:5). Слова «старайтесь», «исполняйте», «ходите», «храните», «прилепляйтесь», «служите» указывают на проявление воли человека.

Из всего вышесказанного, мы заключаем, что «рабство греху» не лишает человека свободы воли. Сатана может «уловить его в свою волю», поработить и держать его во грехе, но не имеет ни силы, ни права лишить человека свободного выбора, лишить его человеческой воли.

Писание говорит о «несвободном человеке», но нет выражения «несвободной воли». Вот поэтому Бог в Своей милости вне заслуг человека и предлагает устами Моисея: *«Жизнь и смерть, предложил я тебе, благословение и проклятие. Избери жизнь...»* (Втор. 30:19).

Если Бог лишил человека права свободного выбора, то как мог Исаав «отказаться от своего первородства»? Как могла Мария «избрать благую часть»?

Моральная ответственность человека логична и законна только в том случае, если у человека есть свобода выбора. Если же человек лишен этого свободного волеизъявления тем, что Бог прежде его рождения уже «предопределил» его к греховной безбожной жизни и вечной гибели, то человек греша и погибая только выполняет предначертанные свыше планы и волю Божию. Скажем больше: если Бог предопределил человека к вечной гибели, то виноват в своей гибели уже не человек, а Бог, который «предопределил» его к этому.

Суммируя все вышесказанное о свободной воле человека, надо добавить следующее: до тех пор, пока человек способен здраво мыслить, способен рассуждать, разбираться в своих желаниях и поступках, он непременно будет пользоваться и своей способностью проявлять волю. До тех пор, пока он способен на все это, он ответственен за свои чувства, мысли, слова, действия, поступки и характер. Он ответственен за свою собственную жизнь и вечную участь.

Каково же место благодати, свободной воли и веры в вопросе спасения?

Исследуя данный вопрос, мы убеждаемся в том, что в деле спасения человека таинственным и непонятным для нас образом объединяются и благодать Божия, и «Слово благодати», и вера (чрез слышание Слова), и обличение Духа Святого, и разум, и свободная воля человека.

Высшее благо для погибшего грешника — это Божье помилование, которое он получает по вере в заместительную смерть Христа за грехи человечества. *«Получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его чрез веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде»* (Рим. 3:24-25).

Назначение благодати — расположить грешника к осознанию своей вины и незаслуженного им Божьего милосердия и тем способствовать его покаянию, обращению, освящению и служению.

Бог, прощая грешника, не отменяет его вины и наказания, но возлагает их на Христа. Закон выносит свой справедливый вердикт: «Грешник виновен и достоин смерти!» Христос отвечает: «Я беру вину его на Себя и умираю вместо него».

Мы не можем усматривать какой-то заслуги в том, что мы уверовали, ибо и вера наша пришла к нам «от слышания Слова Божия». Но при всем этом Божья благодать не устраняет сознательного человеческого решения, желания и согласия принять дар Божьего спасения. Дар благодати не навязывается насильно, а предлагается Богом. Бог открывает для грешника двери рая, но не затаскивает его туда насильно. Дух Божий пробуждает человека и благодать Божья ведет к покаянию, но каяться за грешника и просить у Бога прощения никто другой не может; это должен сделать сам человек.

Итак, искупил ли Христос все человечество?

За кого Христос умер? За грехи всего мира или только за тех, которых Он предопределил ко спасению? Последователи взглядов Кальвина считают, что Христос умер только за тех, кто предопределен ко спасению. Но что говорит нам Библия?

Не будем особо это комментировать, так как и так достаточно ясно сказано в Писании:

«Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин 3:16).

«Вот Агнец Божий, который берет на Себя грех мира» (Ин. 1:29).

«Он есть умилостивление за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего мира» (1 Ин. 2:2).

Бог жаждет, чтобы весь мир, до единого человека, был бы спасен. Он взывает ко всем людям, населяющим землю и говорит: *«Ко Мне обратитесь, и будете спасены, все концы земли!»* (Ис. 45:22). Апостол Павел подчеркивает: *«Ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу, Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины. Ибо един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Иисус Христос, предавший Себя для искупления всех»* (1 Тим. 2:3-6).

Можно ли потерять спасение или «спасенный однажды спасен навсегда»?

Кальвинистская вера включает в себя утверждение того, что истинно верующий человек не может отпасть от веры, потому что Бог, Который предопределил его к спасению, обязательно будет хранить его до конца.

Иисус действительно обещал, что все, кого Бог дал Ему, не погибнут и что никто не может похитить их из Его руки (Ин. 6:38-40; Ин. 10:28-29).

Апостол Павел провозглашает: «Кто отлучит нас от Божьей любви?» (Рим. 8:35-39). Ответ подразумевается сам собой: «Никто». Также знаем, что Сам Сын Божий ходатайствует

о верующем, сидя одесную Отца (Ин. 17:11; Евр. 7:24-25). Принимаем во внимание и то, что Тот, Кто в нас, больше того, кто в мире. Пребывающий в нас Дух может ограждать нас от всех опасностей.

Следует отметить, что все эти тексты говорят о тех, кто вверил себя Богу – их никто не может отлучить от Него. Бог нас держит в Своих руках и оберегает. Данное нам Христом спасение – это не какой-то мелкий предмет, который можно случайно потерять. Но в опровержение доктрины о неотступности святых и невозможности лишиться спасения, обратим внимание на места Писания, которые предупреждают верующих пребывать в вере. В 1 Ин. 2:24-25, например, написано: *«Итак, что вы слышали от начала, то и да пребывает в вас; если пребудет в вас то, что вы слышали от начала, то и вы пребудете в Сыне и в Отце»*. Кол. 1:22-23 предупреждает: *«Ныне примирил в теле Плоти Его, смертью Его... если только пребываете тверды и непоколебимы в вере и не отпадаете от надежды благовествования»*. Разумно заключить, что если Бог предупреждает об отступничестве, то это означает, что оно возможно. Иначе, каков был бы смысл об этом предупреждать?

Перейдем к стихам, прямо указывающим на опасность отступления. Апостол Петр написал, что верующие «опять запутываются» в грехах: *«Ибо если, избегнув скверн мира через познание Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа, опять запутываются в них и побеждаются ими, то последнее бывает для таковых хуже первого»* (2 Пет. 2:20). Соответственно, «получившие познание истины» могут впоследствии «произвольно грешить» (Евр. 10:26-27). Самым известным отрывком в этом отношении является Евр. 6:4-6: *«Ибо невозможно – однажды просвещенных, и вкусивших дара небесного, и соделавшихся причастниками Духа Святого, и вкусивших благого глагола Божия и сил будущего века, и отпадших, опять обновлять покаянием, когда они снова распинают в себе Сына Божия и ругаются Ему»*.

Наряду с уже упомянутыми стихами существует еще много мест Писания, предупреждающих об отступлении или указывающих на его возможность. *«Посему, братия, более и более старайтесь делать твердым ваше звание и избрание; так поступая, никогда не преткнетесь, ибо так откроется вам свободный вход в вечное Царство Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа»* (2 Пет. 1:10,11).

Нужно ли верующим в молитве каяться в грехах и просить у Бога прощения?

Я думаю, что вопрос для многих кажется странным. Это не относится к вопросам предопределения ко спасению, но все больше в последнее время проникает как новое учение в некоторые церкви. Это доктрина о том, что наши грехи уже все прощены Богом и поэтому нет смысла просить у Него прощения, если мы согрешили, так как уже это прощено. Если же мы просим прощения, то таким образом проявляем недоверие Богу и лишаемся радости жизни в данном нам спасении.

Не буду долго комментировать то, откуда пошло такое учение, тем более, что оно не имеет никаких прямых Библейских текстов в своем основании. Но наоборот, мы видим призывы к верующим, совершившим грех, исповедать его и попросить прощения у Бога. Апостол Иоанн пишет к уже рожденным свыше верующим людям: *«Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды»* (1 Ин. 1:9). Этот стих советует нам исповедовать свои грехи перед Богом. Слово «исповедовать» значит «соглашаться с чем-то». Когда мы исповедуемся в своих грехах перед Богом, мы соглашаемся с Ним, что были неправы, что согрешили. Бог всегда прощает нам, так как Он – «верен и праведен». Каким образом? Он верен, прощая грехи, как Он и обещал всем тем, кто принял Христа как Спасителя. Он – праведен (или справедлив), применяя плату Христа за наши грехи и признавая, что они были искуплены.

В то же время, здесь отмечается, что, все-таки, некоторым образом прощение зависит и от исповедования наших грехов перед Богом. Как это работает, если все наши грехи прощены в момент принятия нами Христа как своего Спасителя? Дело в том, что описанное апостолом Иоанном является «относительным» прощением. Все наши грехи прощаются «безусловно» в тот момент, когда мы принимаем Христа как Спасителя. Это безусловное

прощение гарантирует наше спасение и обещает вечный дом на небесах. Когда мы предстанем перед Богом после смерти, наши грехи не помешают нам войти на небеса. Это и есть безусловное прощение. Принцип относительного прощения основан на том факте, что, согрешая, мы оскорбляем Бога и опечаливаем Его Дух. И хотя Бог простил нам все грехи, они продолжают препятствовать нашим отношениям с Богом. Если человек продолжает пребывать в грехе, то он будет все дальше и дальше удалять от Бога. В итоге, если человек не остановится, он станет рабом греху и потеряет свое общение с Богом, выйдя из пребывания в спасении и оказавшись во власти зла. Вот почему, чтоб не дойти до этого состояния, христианину необходимо исповедовать свои грехи перед Богом. Это важно для сохранения близких отношений с Богом и пребывания в том спасении, которое Он дал нам по своей благодати и любви.

Хотелось бы завершить словами апостола Иуды (20-21): *«А вы, возлюбленные, назидая себя на святейшей вере вашей, молясь Духом Святым, сохраняйте себя в любви Божьей, ожидая милости от Господа нашего Иисуса Христа, для вечной жизни».*

Сергей Поднюк,
заместитель епископа Объединенной Церкви ХВЕ в Республике Беларусь,
ректор Теологического института